





# قاعدة جليله

في التوسل والوسيلة

﴿ تأليف ﴾

« الامام شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية »

رضي الله عنه وارضاه



﴿ نقل من الكواكب الدراري ﴾

ترتيب الشيخ بن عروة الدمشقي

( عدد ٣٤ من المكتبة العمومية بدمشق الشام )



صحيح أصله وعلق عليه بعض الهوامش

﴿ السيد محمد رشيد رضا منشيء مجلة المنار ﴾





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً، أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً، فهدى به من الضلالة، وبصر به من العمى وأرشد به من الغي، وفتح به أعينا عمياء وآذاناً صما وقلوباً غافلاً، فبلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح الأمة وجاهد في الله حق جهاده وعبد ربه حتى أتاه اليقين من ربه صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً، ففرق به بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والرشاد والغي، وطريق أهل الجنة وطريق أهل النار، وبين أوليائه وأعدائه، فالحلال ما أحلله الله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله والدين ما شرعه الله ورسوله. وقد أرسله الله إلى الثقلين الجن والإنس فطلى كل أحد أن يؤمن به وبما جاء به ويتبعه في باطنه وظاهره. والإيمان به ومتابعته هو سبيل الله وهو دين الله وهو عبادة الله وهو طاعة الله وهو طريق أولياء الله وهو الوسيلة التي أمر الله بها عباده في قوله تعالى (يا أيها الذين

التوسل المشروع بالنبي وجاهه (ص) ونهي عن الاستغفار للمشركين ٣

آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) فابتغاء الوسيلة الى الله انما تكون لمن  
توسل الى الله بالايان بهمد واتباعه

وهذا التوسل بالايان به وطاعته فرض على كل أحد في كل  
حال باطنا وظاهرا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد موته  
في مشهده ومنه لا يسقط التوسل بالايان به وبطاعته عن أحد  
من الخلق في حال من الاحوال بعد قيام الحجة عليه ولا بمقدار من  
الاعذار. ولا طريق الى كرامة الله ورحمته والنجاة من هوانه وعذابه  
الا التوسل بالايان به وبطاعته وهو صلى الله عليه وسلم شفيع  
الخلائق صاحب المقام المحمود الذي يبطه به الاولون والاخرون  
فهو أعظم الشفعاء قدراً وأعلام جاها عند الله وقد قال تعالى عن موسى  
(وكان عند الله وجيها) وقال عن المسيح (وجيها في الدنيا والآخرة) ومحمد  
صلى الله عليه وسلم أعظم جاها من جميع الانبياء والمرسلين لكن شفاعته  
ودعاؤه انما يتفع به من شفع له الرسول ودعاه له فمن دعاه الرسول وشفع  
له توسل الى الله بشفاعته ودعائه كما كان أصحابه يتوسلون الى الله بدعائه  
وشفاعته وكما يتوسل الناس يوم القيمة الى الله تبارك وتعالى بدعائه  
وشفاعته صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما

ولفظ التوسل في عرف الصحابة كانوا يستعملونه في هذا المعنى. والتوسل  
بدعائه وشفاعته ينفع مع الايمان به واما بدون الايمان به فالكفار والمنافقون  
لا تنفي عنهم شفاعته الشافعين في الآخرة ولهذا نهي عن الاستغفار لمه وأبيه  
وغيرهما من الكفار ونهي عن الاستغفار للمنافقين وقيل له (سواء عليهم  
استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) ولكن الكفار يتفاضلون في



الكفر كما يتفاضل أهل الإيمان في الإيمان قال تعالى (إنما النسيء زيادة في الكفر) فإذا كان في الكفار من خف كفره بسبب نصره ومعونه فانه نفعه شفاعته في تخفيف العذاب عنه لا في إسقاط العذاب بالكلية كما في صحيح مسلم عن العباس بن عبد المطلب انه قال قلت يا رسول الله فهل نفعت أبا طالب بشيء فانه كان يحوطك ويفض بك؟ قال «نعم هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار» وفي لفظ أن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويفض بك فهل نفعه ذلك؟ قال «نعم وجدته في غمرات من نار فأخرجته الى ضحضاح» وفيه عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمه أبو طالب فقال «لعله نفعه شفاعتي يوم القيمة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه يغمي منها دماغه» وقال «أن أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو منتعل بنعائين من نار يغمي منها دماغه» وكذلك ينفع دعاؤه لهم بأن لا يجعل عليهم العذاب في الدنيا كما كان صلى الله عليه وسلم يحكي نبيا من الأنبياء ضربه قومه وهو يقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وروي انه دعا بذلك أن<sup>(١)</sup> اغفر لهم فلا تجعل عليهم العذاب في الدنيا قال تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) وايضا فقد يدعو لبعض الكفار بأن يهديه الله أو يرزقه فيهديه أو يرزقه كما دعا لأم

(١) لها «أي» التفسيرية ولعل في هذا السياق تحريغا من النساخ وفي البخاري وغيره ان النبي (ص) دعا بهذا الدعاء يوم أحد وقد شجّه المشركون وكسروا ربيعة . وفسر العلماء دعاءه بالمغفرة لهم بخوم هذه العبارة قالوا لأنه لو أراد بالمغفرة ما يتعلق بالآخرة لآمنوا . وقد يقال ان الدعاء استجيب في المجموع

فتح الايمان عام مطلق وفتح الشفاعة خاص مقيد شفاعة ابراهيم لايه آزر هـ

أبي هريرة حتى هداها الله وكادعا لدوس فقال «الهم اهد دوسا وأءت بهم»  
فهداهم الله وكأروى أبو داود انه استسقى لبعض المشركين لما طلبوا منه  
ان يستسقى لهم فاستسقى لهم وكان ذلك احسانا منه اليهم يتألف قلوبهم  
كما كان يتألفهم بغير ذلك

وقد اتفق المسلمون على انه صلى الله عليه وسلم اعظم الخلق جاها  
عند الله لا جاء لخلق عند الله اعظم من جاها ولا شفاعة اعظم من  
شفاعته لكن دعاء الانبياء وشفاعتهم ليس بمنزلة الايمان بهم وطاعتهم فان  
الايمان بهم وطاعتهم نوجب سعادة الآخرة والنجاة من العذاب مطلقا  
وعاما فكل من مات مؤمنا بالله ورسوله مطيعا لله ورسوله كان من اهل  
السعادة قطعا ومن مات كافرا بما جاء به الرسول كان من أهل النار قطعا  
واما الشفاعة والدعاء فانتفاع العباد به موقوف على شروط وله  
موانع فالشفاعة للكفار بالنجاة من النار والاستغفار لهم مع موتهم على  
الكفر لا تنفعهم ولو كان الشفيع اعظم الشفعاء جاها فلا شفيع اعظم  
من محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخليل ابراهيم وقد دعا الخليل ابراهيم  
لأبيه واستغفر له كما قال تعالى عنه (ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين  
يوم يقوم الحساب) وقد كان صلى الله عليه وسلم اراد أن يستغفر لابي طالب  
اقتداء بابراهيم وأراد بعض المسلمين ان يستغفر لبعض اقاربه فانزل الله  
تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي  
قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم) ثم ذكر الله عذر ابراهيم  
فقال (وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين  
له انه عدو لله تبرأ منه إن ابراهيم لا واه حليم\* وما كان الله ليضل قوما

بعد اذ هداهم حتى تبين لهم ما يتقون) وثبت في صحيح البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يلقي ابراهيم اياه آذري يوم القيمة وعلى وجه آزر قرة وغبرة فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لا تعصني فيقول له ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم « يارب انت وعدتني ان لا تخزيني يوم يبعثون واي خزي اخزي من ابي الا بعد» فيقول الله عز وجل «اني حرمت الجنة على الكافرين» ثم يقال انظر ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذيخ<sup>(١)</sup> متلخخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار» فهذا المامات مشر كالم ينفعه استغفار ابراهيم مع عظم جاهه وقدره وقد قال تعالى للمؤمنين (قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا القومهم انا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم المداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لآييه لا تستغفرون لك وما املاك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا واليك ائبنا واليك المصير» ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم) فقد أمر تعالى المؤمنين بان يتأسوا بابراهيم ومن اتبعه الا في قول ابراهيم لآييه لا تستغفرون لك فان الله لا يفقر ان يشرك به

وكذلك سيد الشفعاء محمد صلى الله عليه وسلم ففي صحيح مسلم عن ابي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال استأذنت ربي أن استغفر لآيي فلم يأذن لي واستأذنته ان ازور قبرها فاذن لي» وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم زار قبر أمه فبكى وابكى من حوله ثم قال «استأذنت ربي ان أسئفرك لآيي فلم يأذن لي واستأذنته في ان ازور قبرها فاذن لي فزوروا القبور

فانها تذكر الموت» وثبت عن انس في الصحيح ان رجلا قال يا رسول الله ان ابي قال «في النار» فلما قفا دعاه فقال «ان ابي واباك في النار» وثبت ايضا في الصحيح عن ابي هريرة لما أنزلت هذه الآية (وانذر عشيرتكم الاقربين) دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فمهم وخص فقال «يا بني كعب ابن لؤي ألقوا أنفسكم من النار يا بني مرة بن كعب ألقوا أنفسكم من النار يا بني عبد شمس ألقوا أنفسكم من النار يا بني عبد مناف ألقوا أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب ألقوا أنفسكم من النار يا فاطمة ألقوا أنفسكم من النار فاني لا املك لكم من الله شيئا غير ان لكم رحما سأبلها بيلالها» وفي رواية عنه «يا معشر قريش اشترى أنفسكم من الله فاني لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا اغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا اغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله سليني من مالي ما شئت لا اغني عنك من الله شيئا» وعن عائشة لما نزلت (وانذر عشيرتكم الاقربين) قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب يا بني عبد المطلب لا املك لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم» وعن ابي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا ذات يوم فذكر القاول فعظمه وعظم امره ثم قال «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بمير له رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا املك

لك شيئا قد أبلغتك ، لا ألين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع  
تحقق فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك  
لا ألين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله  
أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك « أخرجاه في الصحيحين وزاد  
مسلم » لا ألين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول  
يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك « وفي البخاري عنه  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « ولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها  
على رقبته لها ثغاء فيقول يا محمد فأقول لا أملك لك شيئا قد بلغت ولا يأتي  
أحدكم ببعير يحملها على رقبته له رغاء فيقول يا محمد فأقول لا أملك لك  
شيئا قد بلغت » وقوله هنا صلى الله عليه وسلم لا أملك لك من الله شيئا  
كقول ابراهيم لآبيه « لا أستغفر لك وما أملك لك من الله من شيء »  
وأما شفاعة ودعاؤه للمؤمنين فهي نافعة في الدنيا والدين باتفاق المسلمين  
وكذلك شفاعة المؤمنين يوم القيامة في زيادة الثواب ورفع الدرجات متفق  
عليها بين المسلمين وقد قيل ان بعض أهل البدعة ينكرها وأما شفاعة لاهل  
الذنوب من أمتهم فتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم باحسان وسائر أئمة  
المسلمين الأربعة وغيرهم وانكرها كثير من أهل البدع من الخوارج  
والمعتزلة والزيدية وقال هؤلاء من يدخل النار لا يخرج منها لا بشفاعة  
ولا غيرها وعند هؤلاء ما ثم الا من يدخل الجنة فلا يدخل النار ومن  
يدخل النار فلا يدخل الجنة ولا يجتمع عندهم في الشخص الواحد ثواب  
وعقاب وأما الصحابة والتابعون لهم باحسان وسائر الأئمة كالاربعة وغيرهم  
فيقرون بما تواترت به الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان

الله يخرج من النار قوما بعد ان يعذبهم الله ما شاء ان يعذبهم يخرجهم  
بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم ويخرج آخرين بشفاعة غيره ويخرج قوما  
بلا شفاعة

واحتج هؤلاء المنكرون للشفاعة بقوله تعالى ( واتقوا يوما  
لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل )  
وبقوله ( ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ) وبقوله ( من قبل ان ياتي يوم  
لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ) وبقوله ( ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع )  
وبقوله ( فانتفعهم شفاعة الشافعين ) وجواب أهل السنة ان هذا لعله يراد به  
شيئان احدهما انها لا تنفع المشركين كما قال تعالى في نعمتهم ( ماسلككم  
في سقر \* قالوا لم نك من المصلين \* ولم نك نطمع المسكين \* وكنا نخوض مع  
الخنائين \* وكنا نكذب بيوم الدين \* حتى اتانا اليقين \* فانتفعهم شفاعة  
الشافعين \* ) فهو لا نفي عنهم نعم شفاعة الشافعين لانهم كانوا كفارا. والثاني انه  
يراد بذلك نفي الشفاعة التي أثبتها أهل الشرك<sup>(١)</sup> ومن شابههم من أهل البدع من  
أهل الكتاب والمسلمين الذين يظنون ان للخلق عند الله من القدرات  
يشفعوا عنده بغير اذنه كما يشفع الناس بعضهم عند بعض فيقبل المشفوع  
اليه شفاعة الشافع لحاجته اليه رغبة ورهبة كما يعامل المخلوق بالماوضة  
فالمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والانبياء  
والصالحين ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها ويقولون هؤلاء خواص

(١) هذا الوجه أظهر واختاره الاستاذ الامام ويفناه في التفسير بأحسن مما  
وبنه هنا شيخ الاسلام من جهة تحرير معنى الشفاعة فراجع في تفسير سورة البقرة

الله فنحن نتوسل الى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفعوا لنا كما يتوسل الى الملوك بخواصهم لكونهم أقرب الى الملوك من غيرهم فيشفعون عند الملوك بغير اذن الملوك وقد يشفع احدهم عند الملك فيما لا يختاره فيحتاج الى اجابة شفاعته رغبة ورهبة فانكر الله هذه الشفاعة فقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه) وقال (وكم من ملك في السموات والارض لا تغني شفاعتهم شيئاً الا بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقال عن الملائكة (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون \* يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) وقال (قل ادعو الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهم من شركاء وما له منهم من ظهير \* ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) وقال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله، قل اتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال تعالى (وأُنذِر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لهم يتقون) وقال تعالى (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون) وقال تعالى (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون) وقال تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد قطع بينكم وفضل عنكم ما تزعمون) وقال تعالى (أم اتخذوا من دون

الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون \* قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون \* وإذا ذكر الله وحده اثنأ زنت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون) وقال تعالى ( وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً \* يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا ) وقال صاحب بس (ومالي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون \* أأخذ من دونه آلهة أن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون \* اني اذا لني ضلال مبين \* اني آمنت بربكم فاسمعون )

فهذه الشفاعة التي أثبتها المشركون للملائكة والانبياء والصالحين حتى صوروا تماثيلهم وقالوا استشفاعنا بتماثيلهم استشفاع بهم وكذلك قصدوا قبورهم وقالوا نحن نستشفع بهم بعد مماتهم ليشفوا لنا الى الله وصوروا تماثيلهم فعبدوهم كذلك وهذه الشفاعة أبطلها الله ورسوله وذم المشركين عايبها وكفرهم بها قال الله تعالى عن قوم نوح ( وقالوا لا تدنؤن المهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعاً \* ولا ينفوث ويعموق وفسراً وقد أضلوا كثيراً ) قال ابن عباس وغيره هؤلاء قوم صالحون كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فعبدوهم وهذا مشهور في كتب التفسير والحديث وغيرها كالبخاري وغيره وهذه أبطلها النبي صلى الله عليه وسلم وحسم مادتها وسد ذريعتها حتى لمن من اتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد يهلي فيها وان كان المصلي فيها لا يستشفع بهم ونهى عن الصلاة الى القبور وأرسل علي ابن أبي طالب فأمره ان لا يدع قبراً مشرفاً الا سواه ولا تماثلاً الا طمسه ومحاه ولعن



المصورين وعن أبي الهياج الاسدي قال لي علي بن أبي طالب إنني لأبعثك على ما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته وفي لفظ ولا صورة إلا طمستها أخرجه مسلم

### فصل

ولفظ التوسل قد يراد به ثلاثة أمور يراد به أمران متفق عليهما بين المسلمين أحدهما هو أصل الايمان والاسلام وهو التوسل بالايمان به وبطاعته <sup>(١)</sup> والثاني دعاؤه وشفاعته وهذا أيضاً نافع يتوسل به من دعا له وشفع فيه باتفاق المسلمين ومن أنكر التوسل به بأحد هذين المعنيين فهو كافر مرتد يستتاب فإن تاب والا قتل مرتداً ولكن التوسل بالايمان به وبطاعته هو أصل الدين وهذا معلوم بالاضطرار من دين الاسلام للخاصة والعامة فمن أنكر هذا المعنى فكفره ظاهر للخاصة والعامة وأما دعاؤه وشفاعته وانتفاع المسلمين بذلك فمن أنكره فهو أيضاً كافر لكن هذا اخفى من الاول فمن أنكره عن جهل عرّف ذلك فإن أصر على انكاره فهو مرتد

أما دعاؤه وشفاعته في الدنيا فلم ينكره أحد من أهل القبلة وأما الشفاعة يوم القيامة فذهب أهل السنة والجماعة وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم أن له شفاعات يوم القيامة خاصة وعامة وأنه يشفع فيمن يأذن الله له أن

(١) لم يعمق في الكلام هنا مرجع للضمير وظاهر أن المراد به النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما سبق لظير ذلك فلعل أصل العبارة : ولفظ التوسل بالنبي (ص) الخ

يشفع فيه من أمته من أهل الكبائر ولا ينتفع بشفاعته إلا أهل التوحيد المؤمنون دون أهل الشرك ولو كان المشرك محباله معظما لم تنقذه شفاعته من النار وإنما ينجي من النار التوحيد والإيمان به ولهذا لما كان أبو طالب وغيره يحبونه ولم يقرؤا بالتوحيد الذي جاء به لم يمكن أن يخرجوا من النار بشفاعته ولا يغيرها وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة أنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة فقال « أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصا من قلبه » وعنه في صحيح مسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإني اختبأت دعوتي شفاعة يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا » وفي السنن عن عوف بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا نبي آت من عند ربي فخبرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا » وفي لفظ قال « ومن لقي الله لا يشرك به شيئا فهو في شفاعتي »

وهذا الأصل وهو التوحيد هو أصل الدين الذي لا يقبل الله من الأولين والآخرين دينا غيره وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب كما قال تعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وقال تعالى { ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن أعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة } وقد ذكر الله عز وجل عن كل من الرسل أنه افتتح دعوته بأن قال لقومهم (اعبدوا

الله ما لكم من اله غيره ) وفي المسند عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار علي من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم »

والمشركون من قريش وغيرهم الذين أخبر القرآن بشركهم واستحل النبي صلى الله عليه وسلم دماءهم وأموالهم وسبي حريمهم وأوجب لهم النار كانوا مقرين بأن الله وحده خلق السماوات والارض كما قال ( واثن سألتهم من خلق السماوات والارض يقولون الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون ) وقال ( ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ) وقال { قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون \* سيقولون لله قل افلا تدكرون \* قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم \* سيقولون لله قل افلا تتقون \* قل من بيده ما يكون كل شيء \* وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون \* سيقولون لله قل فأنى تسحرون \* بل أتيناكم بالحق وإنهم لكاذبون \* ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذاً لذهب كل اله بما خلق ولما لا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون )

وكان المشركون الذين جعلوا معه آلهة أخرى مقرين بأن آلهتهم مخلوقة ولكنهم كانوا يتخذونهم شفعاء ويتقربون بعبادتهم اليه كما قال تعالى ( ويومدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل اتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون ) وقال تعالى { تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم \* انا انزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين الا لله الدين الخالص والذين

اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ( وكانوا يقولون في تلييتهم : لبيك لا شريك لك ، الا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك ، وقال تعالى (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك تفصل الآيات لقوم يعقلون \* بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم بغير علم فن يهدي من اضل الله وما لهم من ناصرين \* فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون \* منيبين اليه واتقوه واقموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين \* من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون \* } بين سبحانه بالمثل الذي ضربه لهم انه لا ينبغي ان يحمل مملوكه شريكه فقال : هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء يخاف احدكم مملوكه كما يخاف بعضكم بعضا فاذا كان احدكم لا يرضى ان يكون مملوكه شريكه فكيف نرضونه لا نفسم<sup>(١)</sup> وهذا كما كانوا يقولون له بنات فقال تعالى { ويجعلون لله ما يكرهون وتصف المستهم الكذب ان لهم الحسنى لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون } وقد قال تعالى (واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم \* يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ايمسكه على هون ام يدسه في التراب الاساء ما يحكمون \* للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم )

والمشركون الذين وصفهم الله ورسوله بالشرك اصلهم صنفان قوم

(١) كذا في الاصل وفيه ايهام والمراد فكيف نرضون ان يكون لربكم شركاء من عبيد

نوح وقوم ابراهيم فقوم نوح كان أصل شركهم العكوف على قبور الصالحين ثم صوروا تماثيلهم ثم عبدوهم - وقوم ابراهيم كان أصل شركهم عبادة الكواكب والشمس والقمر وكل من هؤلاء وهؤلاء يعبدون الجن فان الشياطين قد تخاطبهم وتعينهم على اشياء وقد يعتقدون انهم يعبدون الملائكة وان كانوا في الحقيقة انما يعبدون الجن فان الجن هم الذين يعينونهم ويرضون بشركهم قال تعالى (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون\* قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) والملائكة لا تعينهم على الشرك لافي الحيا ولا المات ولا يرضون بذلك ولكن الشياطين قد تعينهم وتصور لهم في صور الادميين فيرونهم بأعينهم ويقول احدهم انا ابراهيم انا المسيح انا محمد انا الخضر انا ابو بكر انا عمر انا عثمان انا علي انا الشيخ فلان وقد يقول بعضهم عن بعض هذا هو النبي فلان او الشيخ فلان او هذا هو الخضر ويكون اولئك كلهم جنا يشهد بعضهم لبعض والجن كالانس فمنهم الكافر ومنهم الناسق ومنهم العاصي وفيهم العابد الجاهل فمنهم من يحب شيئا فيتزيا في صورته ويقول أنا فلان ويكون ذلك في برية ومكان قفر فيطم ذلك الشخص طامعا ويسقيه شرابا أو يده له على الطريق أو يخبره بمض الامور الواقعة الغائبة <sup>(١)</sup> فيظن ذلك الرجل ان نفس الشيخ الميت أو الحي فعل ذلك وقد يقول هذا سر الشيخ وهذه رقيقته وهذه حقيقته أو هذا ملك جاء على صورته وانما يكون ذلك جنيا

(١) روي في هذا المعنى حكايات في الجاهلية والاسلام بنى المؤلف كلامه هنا

على تصديقها وما كل من يحكي من الفرائب صادق

فان الملائكة لا تعين على الشرك والافك والاثم والمدوان وقد قال تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا\* أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ) قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون الملائكة والانبياء كالعزيز والمسيح فين الله تعالى ان الملائكة والانبياء عباد لله كما ان الذين يعبدونهم عباد الله وبين انهم يرجون رحمته ويخافون عذابه ويتقربون اليه كما يفعل سائر عباد الصالحين والمشركون من هؤلاء قديقولون إنا نستشفع بهم أي نطلب من الملائكة والانبياء أن يشفعوا لنا فاذا أتينا قبر أحدهم طلبنا منه ان يشفع لنا فاذا صورنا تماثله - والتماثيل اما مجسدة واما تماثيل مصورة كما يصورها النصارى في كنائسهم - قالوا فقصودنا بهذه التماثيل تذكّر أصحابها وسيرهم ونحن نخطب هذه التماثيل ومقصودنا خطاب أصحابها ليشفعوا لنا الى الله فيقول أحدهم ياسيدي فلانا أو ياسيدي جرجس أو بطرس أو ياستي الحنونة<sup>(١)</sup> مريم أو ياسيدي الخليل أو موسى بن عمران أو غير ذلك استغفر لي الى ربك وقد يخاطبون الميت عند قبره سل لي ربك أو يخاطبون الحي وهو غائب كما يخاطبونه لو كان حاضرا حيا وينشدون قصائد يقول أحدهم فيها ياسيدي فلانا أنا في حسبك أنا في جوارك اشفع لي الى الله سل الله لنا ان ينصرنا على عدونا سل الله ان يكشف عنا هذه الشدة أشكو

(١) كذا وحنون مستوي فيه المذكر والمؤنث ولعل الضمير قصد به حكاية

قولهم فالعوام يقولون امرأة حنونة

اليك كذا وكذا فسل الله ان يكشف هذه الكربة . أو يقول أحدهم سل  
الله ان يقر لي . ومنهم من يتأول قوله تعالى ( ولأنهم اذ ظلموا انفسهم  
جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ) ويقولون  
اذا طلبنا منه الاستغفار بعد موته كنا بمنزلة الذين طلبوا الاستغفار من  
الصحابه ويخالفون بذلك اجماع الصحابة والتابعين لهم باحسان وسائر  
المسلمين فان أحدا منهم لم يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته  
ان يشفع له ولا سألته شيئا ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين في كتبهم  
وانما ذكر ذلك من ذكر من متأخري الفقهاء وحكوا حكاية مكذوبة على  
مالك رضي الله عنه سيأتي ذكرها وبسط الكلام عليها ان شاء الله تعالى  
فهذه الانواع من خطاب الملائكة والانبياء والصالحين بعد موتهم عند  
قبورهم وفي مغيبهم وخطاب تماثيلهم هو من أعظم أنواع الشرك الموجود  
في المشركين من غير أهل الكتاب وفي مبتدعة أهل الكتاب والمسلمين  
الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى قال الله تعالى  
( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) فان دعاء الملائكة  
والانبياء بعد موتهم وفي مغيبهم وسؤالهم والاستغاثة بهم والاستشفاع بهم  
في هذه الحال - وتماثيلهم بمعنى طلب الشفاعة منهم - هو من الدين الذي لم  
يشعره الله ولا ابتعث به رسولا ولا أنزل به كتابا وليس هو واجبا ولا  
مستحبا باتفاق المسلمين ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم باحسان  
ولا أمر به امام من أئمة المسلمين وإن كان ذلك مما يفعله كثير من الناس  
ممن له عبادة وزهد ويذكرون فيه حكايات ومنامات فهذا كله من  
الشیطان وفيهم من ينظم القصائد في دعاء الميت والاستشفاع به والاستغاثة

أو يذكرون ذلك في ضمن مدح الانبياء والصالحين فهذا كله ليس بمشروع ولا واجب ولا مستحب باتفاق أئمة المسلمين ومن تعبد بعبادة ليست واجبة ولا مستحبة وهو يعتقد أنها واجبة أو مستحبة فهو ضال مبتدع بدعة سيئة لا بدعة حسنة باتفاق أئمة الدين فإن الله لا يعبد إلا بما هو واجب أو مستحب وكثير من الناس يذكرون في هذه الأنواع من الشرك منافع ومصالح ويحتجون عليها بحجج من جهة الرأي أو الذوق أو من جهة التقليد والمنامات ونحو ذلك

وجواب هؤلاء من طريقتين أحدهما وهو<sup>(١)</sup> الاحتجاج بالنص والاجماع والثاني القياس والذوق والاعتبار ببيان ما في ذلك من الفساد فإن فساد ذلك راجع على ما يظن فيه من المصاحبة

أما الأول فيقال قد علم بالاضطرار والتواتر من دين الاسلام وبالجماع ساف الأمة وأثبتها أن ذلك ليس بواجب ولا مستحب وعلم أنه لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم بل ولا أحد من الانبياء قبله شرعوا للناس أن يدعوا الملائكة والانبياء والصالحين ويستشفعوا بهم لا بعد مماتهم ولا في مغيبهم فلا يقول أحد يا ملائكة الله اشفعوا لي عند الله سلوا الله لنا أن ينصرنا أو يرزقنا أو يهدينا وكذلك لا يقول لمن مات من الانبياء والصالحين يا نبي الله يا رسول الله ادع الله لي سل الله لي استغفر الله لي سل الله لي أن يفر لي أو يهديني أو ينصرني أو يعافيني ولا يقول أشكو إليك ذنوبي أو نقص رزقي أو تسلط العدو علي أو أشكو إليك

(١) له قد سقط شيء من النسخ هذا ككلمة العبيدة أو الأقوى فإن الأول

أقوى الجوابين والعمدة فيهما والا فلا حاجة إلى كلمة « وهو »



فلانا الذي ظلمني، ولا يقول أنا نزيلك أنا ضيفك أنا جارك أو انت تجير من يستجيرك أو انت خير معاذ يستعان به، ولا يكتب أحد دورة ويملقها عند القبور ولا يكتب أحد محضرا انه استجار بفلان ويذهب بالحضر الى من يعمل بذلك المحضر ونحو ذلك مما يفعله أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين كما يفعله النصارى في كنائسهم وكما يفعله المبتدعون من المسلمين عند قبور الانبياء والصالحين أو في مغيبهم فهذا مما علم بالاضطرار من دين الاسلام وبالتقل المتواتر وباجماع المسلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرع هذا لأئمة وكذلك الانبياء قبله لم يشرعوا شيئا من ذلك بل أهل الكتاب ليس عندهم عن الانبياء نقل بذلك كما ان المسلمين ليس عندهم عن نبيهم نقل بذلك ولا فعل هذا أحد من أصحاب نبيهم والتابعين لهم باحسان ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين لا الاثمة الاربعة ولا غيرهم ولا ذكر أحد من الاثمة لا في مناسك الحج ولا غيرها انه يستحب لأحد ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عند قبره ان يشفع له أو يدعو لأئمة أو يشكو اليه ما نزل بأئمة من مصائب الدنيا والدين وكان أصحابه يبتلون بأنواع البلاء بعد موته فتارة بالجذب وتارة بنقص الرزق وتارة بالخوف وقوة المدو وتارة بالذنوب والمعاصي ولم يكن أحد منهم يأتي الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا قبر الخليل ولا قبر أحد من الانبياء فيقول نشكو اليك جدد الزمان أو قوة المدو أو كثرة الذنوب ولا يقول سل الله لنا أولا أم لك ان يرزقهم أو ينصرهم أو يغفر لهم بل هذا وما يشبهه من البدع المحدثه التي لم يستحبها أحد من أئمة المسلمين فليست واجبة ولا مستحبة باتفاق أئمة المسلمين وكل

بدعة ليست واجبة ولا مستحبة فهي بدعة سيئة وهي ضلالة باتفاق المسلمين ومن قال في بعض البدع انها بدعة حسنة فانما ذلك اذا قام دليل شرعي على انها مستحبة فاما ما ليس بمستحب ولا واجب فلا يقول أحد من المسلمين انها من الحسنات التي تقرب بها الى الله ومن تقرب الى الله بما ليس من الحسنات المأمور بها أصراً يجاب ولا استعجاب فهو ضال متبع للشيطان وسبيله من سبيل الشيطان كما قال عبد الله بن مسعود<sup>(١)</sup> «خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ثم قال هذا سبيل الله وهذه سبله على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم قرأ (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله)»

فهذا اصل جامع يجب على كل من آمن بالله ورسوله ان يتبعه ولا يخالف السنة المعلومة وسبيل السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان فاتباع<sup>(٢)</sup> من خالف السنة والاجماع القديم لا سيما وليس معه في بدعته امام من أئمة المسلمين ولا مجتهد يعتمد على قوله في الدين ولا من يعتبر قوله في مسائل

(١) الحديث رواه احمد وعبد بن حميد والبخاري وغيرهم وصححه اطاكم ولفظه: «خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً بيده ثم قال «هذا سبيل الله مستقيماً» ثم خط خطوطاً عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال «وهذه السبل ليس منها سبيل الا عليه شبهة يدعو اليه» ثم قرأ (وأن هذا صراطي) الآية. وسواء أوردته المصنف بلفظ آخر لم نطلع عليه أو أوردته بمعنى ان النسخ قد حرفوا فيه أو اسقطوا منه شيئاً

(٢) ليس في لاحق الكلام خبر لهذا المبتدأ فالظاهر انه قد اسقطه النسخ وان الاصل هكذا «فاتباع من خالف السنة والاجماع القديم ذير جائز لا سيما» الخ وتضع بدل غير جائز كلمة «بدعة»

الاجماع والنزاع فلا يخزم الاجماع بمخالفته ولا يتوقف الاجماع على موافقته ولو قدر انه نازع في ذلك عالم مجتهد لكان مخصوصا بما عليه السنة المتواترة وباتفاق الاثمة قبله فكيف اذا المنازع<sup>(١)</sup> ممن ليس من المجتهدين ولا معه دليل شرعي وانما اتبع من تكلم في الدين بلا علم ويجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير . بل النبي صلى الله عليه وسلم مع كونه لم يشرع هذا فليس هو واجبا ولا مستحباً فانه قد حرم ذلك وحرم ما يفضي اليه كما حرم اتخاذ قبور الانبياء والصالحين مساجد ففي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قبل ان يموت بخمس «ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انماكم عن ذلك» وفي الصحيحين عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قبل موته «لمن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجداً

واتخاذ المكان مسجداً هو ان يتخذ للصلوات الخمس وغيرها كما تبني المساجد لذلك والمكان المتخذ مسجداً انما يقصد فيه عبادة الله ودعاؤه لا دعاء المخلوقين فحرم صلى الله عليه وسلم ان يتخذ قبورهم مساجد بقصد الصلوات فيها كما يقصد المساجد وان كان القاصد لذلك انما يقصد عبادة الله وحده لان ذلك ذريعة الى ان يقصد المسجد لاجل صاحب القبر ودعائه والدعاء به والدعاء عنده فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ هذا المكان لعبادة الله وحده لئلا يتخذ ذلك

(١) كذا الاصل ولعل صوابه «والمنازع» أو «فكيف اذا كان المنازع»

ذريعة الى الشرك بالله والفعل اذا كان يفضي الى مفسدة وليس فيه مصلحة راجحة ينهى عنه كما نهى عن الصلاة في الاوقات الثلاثة لما في ذلك من المفسدة الراجحة وهو التشبه بالمشركين الذي يفضي الى الشرك وليس في قصد الصلاة في تلك الاوقات مصلحة راجحة لا يمكن التطوع في غير ذلك من الاوقات ولهذا تنازع العلماء في ذوات الاسباب فسوغها كثير منهم في هذه الاوقات وهو أظهر قولي العلماء لان النهي اذا كان لسد الذريعة ايسر للمصلحة الراجحة وفعل ذوات الاسباب يحتاج اليه في هذه الاوقات ويفوت اذا لم يفعل فيها فتفوت مصلحتها فايحت لما فيها من المصلحة الراجحة بخلاف ما لا سبب له فانه يمكن فعله في غير هذا الوقت فلا يفوت بالنهي عنه مصلحة راجحة وفيه مفسدة توجب النهي عنه . فاذا كان نهيه عن الصلاة في هذه الاوقات لسد ذريعة الشرك لئلا يفضي ذلك الى السجود للشمس ودعائها وسؤالها كما يفعله اهل دعوة الشمس والقمر والكواكب الذين يدعونها ويسألونها كان معلوماً أن دعوة الشمس والسجود لها هو محرم في نفسه اعظم تحريماً من الصلاة التي نهى عنها لئلا يفضي ذلك الى دعاء الكواكب - كذلك لما نهى عن اتخاذ قبور الانبياء والصالحين مساجد فنهى عن قصدتها للصلاة عندها لئلا يفضي ذلك الى دعائهم والسجود لهم كان دعاؤهم والسجود لهم اعظم تحريماً من اتخاذ قبورهم مساجد

ولهذا كانت زيارة قبور المسلمين على وجهين : زيارة شرعية وزيارة بدعية فالزيارة الشرعية أن يكون مقصود الزائر الدعاء للميت كما يقصد بالصلاة على جنازته الدعاء له فالقيام على قبره من جنس الصلاة عليه قال

الله تعالى في المنافقين { ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره }  
فنهى نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لأنهم كفروا بالله ورسوله  
وماتوا وهم كافرون فلما نهى عن هذا وهذا لأجل هذه العلة وهي الكفر  
دل ذلك على انتفاء هذا النهي عند انتفاء هذه العلة ودل تخصيصهم بالنهي  
على أن غيرهم يصلى عليه ويقام على قبره إذا لو كان هذا غير مشروع في  
حق أحد لم يخصصوا بالنهي ولم يعمل ذلك بكفرهم ولهذا كانت الصلاة  
على الموتى من المؤمنين والقيام على قبورهم من السنة المتواترة فكان النبي  
صلى الله عليه وسلم يصلي على موتى المسلمين وشرع ذلك لأئمة وکان اذا  
دفن الرجل من أئمة يقوم على قبره ويقول «سلوا له التثبيت فإنه الآن  
يسئل» رواه أبو داود وغيره وقد كان يزور قبور أهل البقيع والشهداء  
بأحد ويعلم أصحابه اذا زاروا القبور ان يقول أحدهم «السلام عليكم أهل  
الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا ان شاء الله تعالى بكم لاحقون ويرحم  
الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم  
لا تحرمنا أجرهم ولا تفتننا بعدهم» وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي  
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال «السلام  
عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون» والاحاديث في ذلك  
صحيحة معروفة فهذه الزيارة لقبور المؤمنين مقصودها الدعاء لهم وهذه  
غير الزيارة المشتركة التي تجوز في قبور الكفار كما ثبت في صحيح مسلم  
وأبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة انه قال أتى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وبكى من حوله ثم قال «استأذنت ربي في  
ان أستغفر لها فلم يأذن لي فاستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا

القبور فانها تذكركم الآخرة» فهذه الزيارة التي نفع في تذكر الموت تشرع ولو كان القبور كافراً بخلاف الزيارة التي يقصد بها الدعاء للميت فذلك لا تشرع الا في حق المؤمنين

واما الزيارة البدعية فهي التي يقصد بها ان يطلب من الميت الخواص أو يطلب منه الدعاء والشفاعة أو يقصد الدعاء عند قبره لظن القاصد ان ذلك أجوب للدعاء.

فالزيارة على هذه الوجوه كلها مبتدعة لم يشرعها النبي صلى الله عليه وسلم ولا فعلها الصحابة لا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا عند غيره وهي من جنس الشرك وأسباب الشرك ولوقصد الصلاة عند قبور الانبياء والصالحين من غير ان يقصد دعاؤهم والدعاء عندهم مثل ان يتخذ قبورهم مساجد لكان ذلك محرماً منها عنه وكان صاحبه متعرضاً لغضب الله ولعنته كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وقال «قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما صنعوا. وقال «ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك» فاذا كان هذا محرماً وهو سبب لسخط الرب ولعنته فكيف بمن يقصد دعاء الميت والدعاء عنده وبه واعتقد ان ذلك من أسباب اجابة الدعوات ونيل الطلبات وقضاء الحاجات وهذا كان أول أسباب الشرك في قوم نوح وعبادة الاوثان في الناس قال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام ثم ظهر الشرك بسبب تعظيم قبور صالحهم

وقد استفاد عن ابن عباس وغيره في صحيح البخاري وفي كتب التفسير وقصص الانبياء في قوله تعالى (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تدرن ودا ولا سواعا ولا يعوث ويعوق ونسرا) ان هؤلاء كانوا قوم صالحين في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فعبدوهم قال ابن عباس ثم صارت هذه الاوثان في قبائل العرب وقد احدث قوم من ملاحدة الفلاسفة الدهرية للشرك شيئا آخر ذكروه في زيارة القبور كما ذكر ذلك ابن سينا ومن اخذ عنه (كصاحب النسر المضمون بها «؟») وغيرها ذكرنا معنى الشفاعة على اصلهم فانه لا يقولون بان الله خلق السموات والارض في ستة ايام ولا انه يعلم الجزئيات ويسمع اصوات عباديه وبجيب دعاءهم فشفاعة الانبياء والصالحين على اصلهم ليست كما يعرفه اهل الايمان من انها دعاء يدعو به الرجل الصالح فيستجيب الله دعاءه كما ان ما يكون من انزال المطر باستسقايتهم ليس سببه عندهم اجابة دعائهم بل هم يزعمون ان المؤثر في حوادث العالم هو قوى النفس أو الحركات الفلكية أو القوى الطبيعية فيقولون ان الانسان اذا أحب رجلا صالحا قدمته لا سيما ان زار قبره فانه يحصل لروحه اتصال بروح ذلك الميت فيما يفيض على تلك الروح المفارقة من العقل الفعال عندهم أو النفس الفلكية يفيض على هذه الروح الزائرة المستشفعة من غير ان يعلم الله بشيء من ذلك بل وقد لا تعلم الروح المستشفعة بها بذلك ومثلوا ذلك بالشمس اذا قابلها مرآة فانه يفيض على المرآة من شعاع الشمس ثم اذا قابل المرآة مرآة أخرى فاض عليها من تلك المرآة وان قابل تلك المرآة حائط أو ماء فاض عليه

من شعاع تلك المرأة فكذا الشفاعة عندهم وعلى هذا الوجه ينتفع الزائر عندهم وفي هذا القول من أنواع الكفر ما لا يخفى على من تدبره ولا ريب ان الاوثان يحصل عندها من الشياطين وخطابهم وتصرفهم ما هو من أسباب ضلال بني آدم ، وجعل القبور أوثانا هو أول الشرك ولهذا يحصل عند القبور لبعض الناس من خطاب يسمعه وشخص يراه وتصرف عجيب ما يظن انه من الميت<sup>(١)</sup> وقد يكون من الجن والشیاطین مثل ان يرى القبر قد انشق وخرج منه الميت وكلمه وعاقته وهذا يرى عند قبور الانبياء وخيرهم وانما هو شيطان فان الشيطان يتصور بصورة الانس ويدعي أحدهم انه النبي فلان أو الشيخ فلان ويكون كاذبا في ذلك وفي هذا الباب من الوقائع ما يضيئ هذا الموضع عن ذكره وهي كثيرة جدا والجاهل يظن ان ذلك الذي رآه قد خرج من القبر وعاقته أو كلمه هو المقبور أو النبي أو الصالح وغيرهما والمؤمن العظيم يعلم انه شيطان ويتبين ذلك بأمور أحدها ان يقرأ آية الكرسي بصدق فاذا قرأها تغيب ذلك الشخص أو ساخ في الارض أو احتجب ولو كان رجلا صالحا أو ملكا أو جنيا مؤمنا لم تضره آية الكرسي وانما تضر الشياطين

(١) يظن بعض الناس ان كل ما ينقل في هذا المعنى خرافات مخترعة وبموجب كيف راجت على المصنف ولكن من اطلع على ما نقل في هذا الباب عند جميع الامم يعلم أن بعضه صحيح وان منه ما هو مصنوع بهيل الناس ومنه ما هو خيالات وأوهام تتمثل للمعتد ذلك فيرى ويسمع ما لا وجود له الا في خيلته كبعض المحمومين والمصريعين . ولا ينبغي هذا ان يكون بعضه من الجن ولكن الله تعالى أخبرنا ان لا يرى الجن فاذا صح عن النبي (ص) رؤيتهم كانت من خوارقه ولا تكلف تصديق غيره في ذلك



كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة لما قال له الجني اقرأ آية الكرسي اذا أويت الى فراشك فانه لا يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم «صدقك وهو كذوب» ومنها ان يستعيز بالله من الشياطين ومنها ان يستعيز بالمعوذة الشرعية فان الشياطين كانت تعرض للانبياء في حياتهم وتريد ان تؤذيهم وتفسد عبادتهم كما جاءت الجن الى النبي صلى الله عليه وسلم بشعلة من النار تريد ان تحرقه فأتاه جبريل بالمعوذة المعروفة التي تضمنها الحديث المروي عن أبي التياح انه قال سأل رجل عبد الرحمن ابن حبش<sup>(١)</sup> وكان شيخا كبيرا قد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كادته الشياطين قال تحدت عليه من الشعاب والأودية وفيهم شيطان معه شعلة من نار يريد أن يحرق بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرهب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا محمد «قل» قال ما أقول؟ قال قل «أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برولا فاجر من شر ما خلق وذرا وبرا ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما يخرج من الأرض ومن شر ما ينزل فيها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر كل طارق الا طارقا يطرق

(١) صوابه كما في الاصابة «خبش» بالمعجمة الفوقية بعدها نون بوزن (جهنم) وقيل «حبشي» بضم الحاء المهملة والياء المشددة وقيل «خبش» قال الحافظ في الاصابة: ذكره البخاري في الصحابة وقال في اسناده نظير. وقال ابن منده في حديثه ارسال ابو نعيم اقول وهذا الحديث - وليس له غيره - من مراسيل مكحول عنه كما قال السيوطي. وكان مكحول مدلسا وضعفه ابن سعد وقد روي الحديث من طريق جهنم بن سليمان الرافضي وهو من ضعفه بعضهم والمصنف لم يصحح الحديث

بخير يا رحمن» قال فطفئت نارهم وهزمهم الله عز وجل . وثبت في الصحيحين عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان عفريتاً من الجن جاء بفتك في البارحة ليقطع علي صلاتي فأمكنني الله عز وجل منه فدعته (?) فأردت ان أخذه فأربطه الى سارية من المسجد حتى تصبحوا فتظنوا اليه ثم ذكرت قول سليمان عليه السلام ( رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ) فرده الله تعالى خاسئاً » وعن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي فأناه الشيطان فأخذه فصرعه فخنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حتى وجدت برد لسانه على يدي ولولا دعوة سليمان لأصبح موثقاً حتى يراه الناس » أخرجه النسائي واسناده على شرط البخاري كما ذكر ذلك أبو عبد الله المقدسي في مختاره الذي هو خير من صحيح الحاكم . وعن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي صلاة الصبح وهو خلفه فالتبست عليه القراءة فلما فرغ من صلاته قال « لو رأيتموني وابليس فأهويت بيدي فما زلت أخنقه حتى وجدت برد لسانه بين أصبعي هاتين : الابهام والى يليها . ولولا دعوة أخي سليمان لأصبح مربطاً بسارية من سواري المسجد يتلاعب به صبيان المدينة فمن استطاع ان لا يحول بينه وبين القبلة أحد فليفعل » رواه الامام أحمد في مسنده وأبو داود في سننه . وفي صحيح مسلم عن أبي الدرداء انه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فسمعه ناه « يقول أعوذ بالله منك » ثم قال « ألعنك لعنة الله ثلاثاً » وبسط يده كأنه يتناول شيئاً فلما فرغ من صلاته قلنا يا رسول الله سمعناك تقول شيئاً في الصلاة لم نسمعك تقوله قبل ذلك ورأيناك بسطت يدك قال « ان عدو الله

ابلیس جاء بشهاب من نار لیجعله فی وجهی فقلت أعوذ بالله منك ثلث مررات ثم قلت ألعنک بلعنة الله التامة فاستأخر ثم أردت ان آخذه والله لولا دعوة أخیناسلیان لأصبح موثقاً یلعب به ولدان المدینة» فإذا كانت الشیاطین تأتي الانبیاء علیهم الصلاة والسلام لتؤذیهم وتفسد عبادتهم فیدفهم الله تعالى بما یؤبد به الانبیاء من الدعاء والذكر والمباداة ومن الجهاد بالیسد فكیف من هو دون الانبیاء فالنبي صلی الله علیه وسلم قم شیاطین الانس والجن بما أیده الله تعالى من أنواع العلوم والاعمال ومن أعظمها الصلاة والجهاد وأكثر أحادیث النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلاة والجهاد فمن كان متبعاً للانبیاء نصره الله سبحانه بما نصر به الانبیاء وأما من ابتدع دیناً لم یشرعوه فترك بما أمروا به من عبادة الله وحده لا شریک له واتباع نییه فیما شرعه لأئمتیه وابتدع الغلو فی الانبیاء والصالحین والشرك بهم فان هذا یتلعب به الشیاطین قال تعالى (انه لیس له سلطان علی الذین آمنوا وعلی ربهم یتوکلون \* انما سلطانه علی الذین یتولونه والذین هم به مشرکون ) وقال تعالى ( ان عبادي لیس لك علیهم سلطان الا من اتبعك من القواوین )

ومنها ان یدعو الرائي بذلك ربه تبارک وتعالى لیبین له الحال ومنها ان یقول لذلك الشخص ءانت فلان ویقسم علیه بالاقسام المعظمة ویقرأ علیه قوارع القرآن الی غیر ذلك من الاسباب التي تضر الشیاطین وهذا كما ان كثيراً من المبادیری الکعبة یطوف به ویری عرشاً عظیماً وعلیه صورة عظیمة ویری أشخاصاً تصمد وتنزل فیظنها الملائكة ویظن ان تلك الصورة هی الله تعالى وتقدس ویكون ذلك شیطاناً وقد جرت

هذه القصة لغير واحد من الناس فمنهم من عصمه الله وعرف انه الشيطان كالشيخ عبدالقادر<sup>(١)</sup> في حكايته المشهورة حيث قال كنت مرة في العبادة فرأيت عرشا عظيما وعليه نور فقال لي يا عبد القادر ان ارباك وقد حلت لك ما حرمت على غيرك قال فقلت له انت الله الذي لا اله الا هو اخسا يا عبدو الله . قال فتمزق ذلك النور وصار ظلمة وقال يا عبد القادر نجوت مني بفقهك في دينك وعلمك وبمنازلاتك في احوالك لقد فتنت بهذه القصة سبعين رجلا . فقيل له كيف علمت انه الشيطان قال بقوله لي « حلت لك ما حرمت على غيرك » وقد علمت ان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم لا تنسخ ولا تبدل ولانه قال ان ارباك ولم يقدرا ان يقول انا الله الذي لا اله الا انا<sup>(٢)</sup>

ومن هؤلاء من اعتقد ان المرئي هو الله وصار هو واصحابه يعتقدون انهم يرون الله تعالى في اليقظة ومستندهم ما شاهدوه وهم صادقون فيما يخبرون به ولكن لم يعلموا ان ذلك هو الشيطان وهذا قد وقع كثيرا لطوائف من جهال العبادة يظن احدهم انه يرى الله تعالى بعينه في الدنيا لأن كثيرا منهم رأى ما ظن انه الله وانما هو شيطان وكثير منهم رأى من ظن انه نبي أو رجل صالح أو الخضر وكان شيطانا وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من رآني في المنام فقد رآني حقا فان الشيطان لا يتمثل في صورتني » فهذا في رؤية المنام لان الرؤية في المنام تكون حقا وتكون من الشيطان فمنه الله ان يتمثل به في المنام واما في اليقظة فلا يراه احد بعينه

(١) هو الجيلاني المشهور ( ٢ ) انما يتجه الكلام بمحذف كلمة الذي او بوضع كلمة

هو بدل كلمة انا الاخيرة

في الدنيا فمن ظن ان المرثي هو الميت فأنما أتى من جهله ولهذا لم يقع مثل هذا لأحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان  
وبعض من رأى هذا أو صدق من قال انه رآه اعتقد ان الشخص الواحد يكون مكانين في حالة واحدة بخلاف صريح العقول ومنهم من يقول هذه حقيقة ذلك المرثي أو هذه روحانيته أو هذا معناه لشكل<sup>(١)</sup> ولا يعرفون انه جني تصور بصورته. ومنهم من يظن انه ملك والملك يتميز عن الجني بأمر كثيرة والجن فيهم الكفار والفساق والجهال وفيهم المؤمنون المتبعون لمحمد صلى الله عليه وسلم تسليما فكثير ممن لم يعرف ان هؤلاء جن وشياطين يعتقدهم ملائكة وكذلك الذين يدعون الكواكب وغيرها من الاوثان تنزل على احدهم روح يقول هي روحانية الكواكب ويظن بعضهم انه من الملائكة وانما هو من الجن والشياطين يغوون المشركين

والشياطين يوالون من يفعل ما يحبونه من الشرك والفسوق والمصيان فتارة يخبرونه ببعض الامور الغائبة ليكشف بها وتارة يؤذون من يريد اذاه بقتل وتمريض ونحو ذلك وتارة يجلبون له من يريده من الانس وتارة يسرقون له ما يسرقونه من أموال الناس من نقد وطعام وثياب وغير ذلك فيعتقد انه من كرامات الاولياء وانما يكون مسروقا وتارة يحملونه في الهواء فيذهبون به الى مكان بعيد فمنهم من يذهبون به الى مكة عشية عرفة ويعودون به فيعتقد هذا كرامة مع انه لم يحج حجاج المسامين لا احرم ولا ابي ولا طاف بالبيت وبين الصفا والمروة ومعلوم ان هذا من أعظم الضلال ومنهم من يذهب الى مكة ليطوف بالبيت

(١) لعلها تشكل أي ظهر في شكل حمي

من غير عمرة شرعية فلا يحرم اذا حاذى الميقات ومعلوم من أراد نسكا بمكة لم يكن له ان يجاوز الميقات الا محرما ولو قصد لها لتجارة أو لزيارة قريب له أو طب علم كان مأمورا ايضا بالاحرام من الميقات وهل ذلك واجب أو مستحب؟ فيه قولان مشهوران للعلماء وهذا باب واسع ومنه السحر والكهانة وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع وعند المشركين عباد الاوثان ومن ضاهاهم من النصارى ومبتدعة هذه الامة في ذلك من الحكايات ما يطول وصفه فانه ما من أحد يعتاد دعاء الميت والاستغاثة به نيبا كان أو غير نبي الا وقد بلغه من ذلك ما كان من أسباب ضلاله كما ان الذين يدعونهم في مغيبهم ويستغيثون بهم فيرون من يكون في صورتهم أو يظنون انه في صورتهم ويقول انا فلان ويكلمهم وبقضي بعض حوائجهم فانهم يظنون ان الميت المستغاث به هو الذي كلمهم وقضى مطلبهم وانما هو من الجن والشياطين ومنهم من يقول هو ملك من الملائكة والملائكة لا تعين المشركين وانما هم شياطين أضلهم عن سبيل الله

وفي مواضع الشرك من الوقائع والحكايات التي يعرفها من هنالك ومن وقعت له ما يطول وصفه. وأهل الجاهلية فيها نوعان نوع يكذب بذلك كله ونوع يعتقد ذلك كرامات لاولياء الله فالاول يقول انما هذا خيال في أنفسهم لا حقيقة له في الخارج فاذا قالوا ذلك لجماعة بعد جماعة فن رأى ذلك وعائنه موجودا أو تواتر عنده ذلك عن رآه موجودا في الخارج وأخبره به من لا يرتاب في صدقه كان هذا من

أعظم أسباب ثبات هؤلاء المشركين المبتدعين المشاهدين لذلك والعارفين به بالأخبار الصادقة

ثم هؤلاء المكذبون لذلك متى عاينوا بعض ذلك خضعوا لمن حصل له ذلك وانقادوا له واعتقدوا أنه من أولياء الله مع كونهم يعلمون أنه لا يؤدي فرائض الله حتى ولا الصلوات الخمس ولا يجتنب محارم الله لا الفواحش ولا الظلم بل يكون من أبعد الناس عن الإيمان والتقوى التي وصف الله بها أوليائه في قوله تعالى ( إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* الذين آمنوا وكانوا يتقون ) فيرون من هو من أبدد الناس عن الإيمان والتقوى له من المكاشفات والتصرفات المخارقات ما يمتقدون أنه من كرامات أولياء الله المتقين فنهيم من يرتد عن الاسلام وينقلب على عقبيه ويعتقد فيمن لا يصلي بل ولا يؤمن بالرسول بل يسب الرسل ويتنقص بهم أنه من أعظم أولياء الله المتقين ومنهم من يبقى حائرا مترددا شاكا مرتابا يقدم الى الكفر رجلا والى الاسلام أخرى وربما كان الى الكفر أقرب منه الى الإيمان وسبب ذلك أنهم استدلوا على الولاية بما لا يدل عليها فإن الكفار والمشركين والسحرة والكهان معهم من الشياطين من يفعل بهم اضعاف اضعاف ذلك قال تعالى ( هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم ) وهؤلاء لا بد أن يكون فيهم كذب وفيهم مخالفة للشرع ففيهم من الأثم والافك بحسب ما فارقوا أمر الله ونهيه الذي بعث به نبيه صلى الله عليه وسلم وتلك الأحوال الشيطانية نتيجة ضلالهم وشركهم وبدعتهم وجهلهم وكفرهم وهي دلالة وعلامة على ذلك والجاهل الضال يظن أنها نتيجة إيمانهم

وولايتهم لله تعالى وانها علامة ودلالة على ايمانهم وولايتهم لله سبحانه وذلك انه لم يكن عنده فرقان بين اولياء الرحمن وأولياء الشيطان كما قد تكلمنا على ذلك في مسألة الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ولم يعلم ان هذه الاحوال التي جعلها دليلا على الولاية تكون للكفار من المشركون وأهل الكتاب أعظم مما تكون للمنتسبين الى الاسلام والدليل مستلزم للمدلول مختص به لا يوجد بدون مدلوله فاذا وجدت للكفار والمشركون وأهل الكتاب لم تكن مستلزما للايمان فضلا عن الولاية ولا كانت مختصة بذلك فامتنع ان تكون دليلا عليه

وأولياء الله المؤمنون المتقون وكراماتهم عمرة ايمانهم وتقواهم لانعمة الشريك والبدعة والفسق وأكابر الاولياء انما يستعملون هذه الكرامات بحجة للدين أو الحاجة للمسلمين والمقتصدون قد يستعملونها في المباحات واما من استعان بها في المعاصي فهو ظالم لنفسه متمدة حدربه وان كان سببها الايمان والتقوى فمن جاهد العدو فغنم غنيمة فانفقها في طاعة الشيطان فهذا المال وان ناله بسبب عمل صالح فاذا أنفقته في طاعة الشيطان كان وبالاً عليه فكيف اذا كان سبب الخوارق الكفر والفسوق والعصيان وهي تدعو الى كفر آخر وفسوق وعصيان ولهذا كان أئمة هؤلاء معترفين بان أكثرهم يموتون على غير الاسلام ولبسط هذه الامور موضع آخر

والمقصود هنا ان من أعظم أسباب ضلال المشركون ما يرونه أو يسمونه عند الاوثان كإخبار عن غائب أو امر يتضمن قضاء حاجة ونحو ذلك فاذا شاهد احدهم القبر انشق وخرج منه شيخ بهي عاتقه أو كلمه ظن ان ذلك هو النبي المقبور أو الشيخ المقبور والقبر لم ينشق وانما الشيطان مثل له



ذلك كما يمثل لاحدهم ان الحائط انشق وانه خرج منه صورة انسان ويكون هو الشيطان تمثل له صورة انسان واره انه خرج من الحائط ومن هؤلاء من يقول لذلك الشخص الذي رآه قد خرج من القبر نحن لا نبقى في قبورنا بل من حين يقبر احدا يخرج من قبره ويعشي بين الناس ومنهم من يرى ذلك الميت في الجنائز يمشي يأخذ بيده الى اوع أخرى معروفة عند من يعرفها واهل الضلال إيمان يكذبوا بها واما أن يظنوها من كرامات اولياء الله ويظنون ان ذلك الشخص هو نفس النبي أو الرجل الصالح أو ملك على صورته وربما قالوا هذا روحانيته أو رقيقته أو سره أو مثاله أو روحه تجسدت حتى قد يكون من يرى ذلك الشخص في مكانين فيظن ان الجسم الواحد يكون في الساعة الواحدة في مكانين ولا يعلم بأن ذلك حين تصور بصورته ليس هو ذلك الانسي<sup>(١)</sup>

وهذا ونحوه مما يبين ان الذين يدعون الانبياء والصالحين بعد موتهم عند قبورهم وغير قبورهم من المشركين<sup>(٢)</sup> الذين يدعون غير الله كالذين يدعون الكواكب والذين اتخذوا الملائكة والنبيين أربابا قال تعالى (ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا يأمركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ائهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب

(١) تقدم في هامش آخر تأويل آخر له (٢) أي هم من المشركين

ربك كان محذورا) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير\* ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له) ومثل هذا كثير في القرآن ينهى ان يدعى غير الله لا من الملائكة ولا الانبياء ولا غيرهم فان هذا شرك او ذريعة الى الشرك بخلاف ما يطلب من احدهم في حياته من الدعاء والشفاعة فانه لا يفضي الى ذلك فان احدا من الانبياء والصالحين لم يعبد في حياته بحضرته فانه ينهى من يفعل ذلك بخلاف دعائهم بعد موتهم فان ذلك ذريعة الى الشرك بهم وكذلك دعاؤهم في مفاهيمهم هو ذريعة الى الشرك فمن رأى نبيا او ملكا من الملائكة وقال له ادع لي لم يفض ذلك الى الشرك به بخلاف من دعاه في مفاهيمه فان ذلك يفضي الى الشرك به كما قد وقع فان الغائب والميت لا ينهى من يشرك بل اذا تعلق القلب بدعائه وشفاعته افضى ذلك الى الشرك به فدعي وقصد مكان قبره او مثاله او غير ذلك كما قد وقع فيه المشركون ومن ضاهاهم من اهل الكتاب ومبتدعة المسلمين ومعلوم ان الملائكة تدعو للمؤمنين وتستغفر لهم كما قال تعالى (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم\* ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صالح من آباؤهم وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم\* وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى اتكاد السموات تنفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض الا ان الله هو الغفور

الرحيم \* والذين اتخذوا من دونه اولياء الله حفيظ عليهم وما انت عليهم بوكيل) فالملائكة يستغفرون للمؤمنين من غير ان يسألهم أحد وكذلك ماروي ان النبي صلى الله عليه وسلم او غيره من الانبياء والصالحين يدعوا ويشفع للاخيار من امته هو من هذا الجنس هم يفعلون ما اذن الله لهم فيه بدون سؤال احد

واذا لم يشرع دعاء الملائكة لم يشرع دعاء من مات من الانبياء والصالحين ولا ان نطلب منهم الدعاء والشفاعة وان كانوا يدعون ويشفعون لوجهين (احدهما) ان ما أمرهم الله به من ذلك هم يفعلونه وان لم يطلب منهم وما لم يؤمروا به لا يفعلونه ولو طلب منهم فلا فائدة في الطلب منهم (الثاني) ان دعاءهم وطلب الشفاعة منهم في هذه الحال يفضي الى الشرك بهم ففيه هذه المفسدة فلو قدر ان فيه مصلحة لكانت هذه المفسدة راجحة فكيف ولا مصلحة فيه بخلاف الطلب منهم في حياتهم وحضورهم فانه لا مفسدة فيه فانهم ينهون عن الشرك بهم بل فيه منفعة وهو انهم يثابون ويؤجرون على ما يفعلونه حينئذ من نعم الخلق كلهم فانهم في دار العمل والتكليف وشفاعتهم في الآخرة فيها اظهار كرامة الله لهم يوم القيمة واصل سؤال الخلق الحاجات الدنيوية التي لا يجب عليهم فعلها ليس واجبا على السائل ولا مستحبا بل المأمور به سؤال الله تعالى والرغبة اليه والتوكل عليه وسؤال الخلق في الاصل محرم لكنه ابيح للضرورة وتركه تركا على الله افضل قل تعالى (فاذا فرغت فانصب \* والى ربك فارغب) اي ارجع الى الله لا الى غيره وقال تعالى (ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبن الله سيوئنا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) فجعل الايتاء لله والرسول

لقله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فامرهم بارضاء الله ورسوله واما في الحسب فامرهم ان يقولوا «حسبنا الله» لأن يقولوا حسبنا الله ورسوله، ويقولوا «انا الى الله راغبون»، لم يأمرهم ان يقولوا انا الله ورسوله راغبون، فالرغبة الى الله وحده كما قال تعالى في الآية الاخرى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس «يا غلام اني مملوك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، تعرّف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة، اذا سألت فاسأل الله، واذا استعنت فاستعن بالله، جف القلم بما انت لاق فلو جهدت الخليفة على ان يضروك لم يضروك الا بشيء كتبه الله عليك فان استطعت ان تعمل لله بالرضا مع اليقين فافعل فان لم تستطع فان في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً» وهذا الحديث معروف مشهور ولكن قد يروي مختصراً وقوله اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله هو من أصح ما روي عنه. وفي المسند لاهمدان ابا بكر الصديق كان يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد ناوطني اياه ويقول ان خليفي امرني ان لا اسأل الناس شيئاً. وفي صحيح مسلم عن عوف بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم بايع طائفة من اصحابه وأسر اليهم كلمة خفية ان لا تسألوا الناس شيئاً قال عوف فلقد رأيت بعض أولئك نفر يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد ناوطني اياه. وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «يدخل من امتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب» (وقال) هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم توكلون» فمدح

هؤلاء بانهم لا يسترقون أي لا يطلبون من احد ان يرقىهم والرقية من جنس الدعاء فلا يطلبون من احد ذلك وقد روي فيه «ولا يرقون» وهو غلط فان رقيتهم لغيرهم ولا أنفسهم حسنة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقى نفسه وغيره ولم يكن يسترقى فان رقيته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره وهذا مأمور به فان الانبياء كلهم سألوا الله ودعوه كما ذكر الله ذلك في قصة آدم و ابراهيم وموسى وغيرهم وما يروي ان الخليل لما أتى في المنجنيق قال له جبريل سل قال «حسبي من سؤالي علمه بحالي» ليس له اسناد معروف وهو باطل بل الذي ثبت في الصحيح عن ابن عباس انه قال «حسبي الله ونعم الوكيل» قال ابن عباس قالها ابراهيم حين أتى في النار وقالها محمد حين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم. وقد روي ان جبريل قال هل لك من حاجة قال «اما اليك فلا» وقد ذكر هذا الامام احمد وغيره واما سؤال الخليل لربه عز وجل فهذا مذكور في القرآن في غير موضع فكيف يقول حسبي من سؤالي علمه بحالي والله بكل شيء عليم وقد امر المباد بان يعبدوه ويتوكلوا عليه ويسألوه لانه سبحانه جعل هذه الامور اسبابا لما يرتبه عليها من اثابة الماعدين واجابة السائلين وهو سبحانه يعلم الاشياء على ما هي عليه فعلمه بان هذا محتاج او هذا مذنب لا ينافي ان يأمر هذا بالتوبة والاستغفار ويأمر هذا بالدعاء وغيره من الاسباب التي تقضى بها حاجته كما يأمر هذا بالعبادة والطاعة التي بها ينال كرامته ولكن العبد قد يكون مأمورا في بعض الاوقات بما هو افضل من الدعاء كما روي في الحديث «من شغلته ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين» وفي الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «من

شغله قراءة القرآن عن ذكرى ومسأتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين» قال الترمذي حديث حسن غريب

وافضل العبادات البدنية الصلاة وفيها القراءة والذكر والدعاء وكل واحد في موطنه مأمور به ففي القيام بعد الاستفتاح يقرأ القرآن وفي الركوع والسجود ينهي عن قراءة القرآن ويؤمر بالدعاء كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو في آخر الصلاة ويأمر بذلك والدعاء في السجود حسن مأمور به ويجوز الدعاء في القيام ايضا وفي الركوع وان كان جنس القراءة والذكر افضل فالمقصود ان سؤال العبد لربه السؤال المشروع حسن مأمور وقد سأل الخليل وغيره قال تعالى عنه (ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا اقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوي اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) وقال تعالى (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع الطيب ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم ربنا واثم فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم)

وكذلك دعاء المسلم لأخيه حسن مأمور به وقد ثبت في الصحيح عن  
أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما من رجل يدعو لأخيه  
بظهر الغيب الا وكل الله به ملكا كلما دعا لأخيه بدعوة قال الملك الموكل  
آمين ولك بمثله » أي بمثل ما دعوت لأخيك به

واما سؤال المخلوق أن يقضي حاجة نفسه أو يدعو له فلم يؤمر به بخلاف  
سؤال العلم فان الله امر بسؤال العلم كافي قوله تعالى ( فاسألوا أهل الذكر إن  
كنتم لا تعلمون ) وقال تعالى ( فان كنت في شك مما أزلنا اليك فاسأل الذين  
يقرءون الكتاب من قبلك ) وقال تعالى ( واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا  
أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ) وهذا لان العلم يجب بذله فمن سئل عن  
علم يعلمه فكتمه أكله الله بلجام من نار يوم القيامة وهو يذكر على التعليم  
لا ينقص بالتعليم كما تنقص الاموال بالبذل ولهذا يشبه بالمصباح وكذلك من  
له عند غيره حق من عين او دين كالأمانات مثل الوديعة والمضاربة لصاحبها  
ان يسألها ممن هي عنده وكذلك مال الفيء وغيره من الاموال المشتركة التي  
يتولى قسمتها ولي الامر للرجل ان يطلب حقه منه كما يطلب حقه من  
الوقف والميراث والوصية لان المستولي يجب عليه اداء الحق الى مستحقه .  
ومن هذا الباب سؤال النفقة لمن تعجب عليه وسؤال المسافر الضيافة لمن  
تعجب عليه كما استظم موسى والخضر أهل القرية وكذلك الغريم له ان  
يطلب دينه ممن هو عليه وكل واحد من المتعاقدين له أن يسأل الآخر  
أداء حقه اليه فالبائع يسأل الثمن والمشتري يسأل المبيع ومن هذا الباب  
قوله تعالى ( واتقوا الله الذي تسمون به والارحام )

ومن السؤال ما لا يكون مأمورا به والمسئول مأمور باجابة السائل

قال تعالى (وأما السائل فلا تنهر) وقال تعالى (والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) وقال تعالى (فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر) ومنه الحديث «ان أحدكم ليسألني المسألة فيخرج بها يتأبطها ناراً» وقوله «اقطعوا عني لسان هذا»

وقد يكون السؤال منهياً عنه نهي تحريم أو تنزيه وإن كان المسؤول ما موراً باجابة سؤاله فالنبي صلى الله عليه وسلم كان من كماله ان يعطي السائل وهذا في حقه من فضائله ومناقبه وهو واجب أو مستحب وإن كان نفس سؤال السائل منهياً عنه ولهذا لم يعرف قط ان الصديق ونحوه من اكابر الصحابة سألوه شيئاً من ذلك ولا سألوه ان يدعو لهم وإن كانوا يطلبون منه ان يدعو للمسلمين كما اشار عليه عمر في بعض مغازيه لما استأذنه في نحر بعض ظهرهم<sup>(١)</sup> فقال عمر يا رسول الله كيف بنا اذا لقينا المدو غدا رجالا جياعا ولكن ان رأيت أن تدعو الناس ببقايا ازوادهم فتجمعها ثم تدعو الله بالبركة فان الله يبارك لنا في دعوتك وفي رواية فان الله سيفيئنا بدعائك وانما كان سألوه ذلك بعض المسلمين كما سألوه الاعمي ان يدعو الله له ليرد عليه بصره وكما سألته أم سليم ان يدعو الله لخادمه انس وكما سألوه ابو هريرة أن يدعو الله ان يحببه وامه الى عباده المؤمنين ونحو ذلك. واما الصديق فقد قال الله فيه وفي مثله (وسيجنبها الاتقي الذي يوتي ماله يتركه) \* ومالا أحد عنده من نعمة تجزى \* الا ابتغاء وجه ربه الاعلى \* \* \* (ولسوف يرضى) وقد ثبت في الصحيح عنه انه قال صلى الله عليه وسلم «ان أمن الناس علينا في صحبتته وذات يده ابو بكر ولو كنت متخذاً من أهل الارض خليلاً لاتخذت

(١) الظهور البعير المدد للركوب وكذا غيره



أبا بكر خليلاً، فلم يكن في الصحابة أعظم منة من الصديق في نفسه وماله وكان أبو بكر إنما يعمل هذا ابتغاء وجه ربه الأعلى لا يطلب جزاء من مخلوق فقال تعالى (وسيجنبها الأتقي الذي يؤتي ماله يتزكى) وما لا أحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى (ولسوف يرضى) فلم يكن لأحد عند الصديق نعمة تجزى فإنه كان مستغنياً بكسبه وماله عن كل أحد والنبي صلى الله عليه وسلم كان له على الصديق وغيره نعمة الإيمان والعلم وتلك النعمة لا تجزى فإن أجر الرسول فيها على الله كما قال تعالى (قل لا أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على الله) وأما علي وزيد وغيرهما فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان له عندهم نعمة تجزى فإن زيداً كان مولاه فأعتقه قال تعالى (وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك) وعلي كان في عيال النبي صلى الله عليه وسلم لجذب أصاب أهل مكة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم والعباس التخفيف عن أبي طالب من عياله فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم علياً إلى عياله وأخذ العباس جعفر إلى عياله وهذا مبسوط في موضع آخر والمقصود هنا أن الصديق كان أمن الناس في صحبته وذات يده لا فضل الخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه كان ينفق ماله في سبيل الله كاشترائه المعدين ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً في خاصة نفسه إلا إلى أبي بكر ولا غيره بل لما قال له في سفر الهجرة إن عندي رايتين فخذ إحداها فقال النبي صلى الله عليه وسلم «بالثمن» فهو أفضل صديق لا فضل نبي وكان من كماله أنه لا يعمل ما يعمل إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى لا يطلب جزاء من أحد من الخلق لا الملائكة ولا الأنبياء ولا غيرهم

ومن الجزاء ان يطلب الدعاء قال تعالى عمن اثنى عليهم ( انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ) والدعاء جزاء كما في الحديث « من أسدى اليكم معروفًا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئوه به فادعوا له حتى تعلموا ان قد كافأتموه » وكانت عائشة اذا أرسلت الى قوم بصدقة تقول للرسول اسمع ما يدعون به لنا حتى ندعو لهم بمثل ما دعوا لنا وببقي أجرنا على الله . وقال بعض السلف اذا قال لك السائل بارك الله فيك فقل وفيك بارك الله فمن عمل خيراً مع المخلوقين سواء كان المخلوق نبياً أو رجلاً صالحاً أو ملكاً أو غنياً من الاغنياء فهذا العامل للغير مأموراً بان يفعل ذلك خالصاً لله يتغني به وجهه الله لا يطلب به من المخلوق جزاء ولا دعاء ولا غيره لا من نبي ولا رجل صالح ولا ملك من الملائكة فان الله أمر العباد كلهم ان يعبدوه مخلصين له الدين

وهذا هو دين الاسلام الذي بعث الله به الاولين والآخرين من الرسل فلا يقبل من أحد ديناً غيره قال تعالى (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) وكان نوح وإبراهيم وموسى والمسيح وسائر أتباع الانبياء عليهم السلام على الاسلام قال نوح ( وأمرت ان أكون من المسلمين ) وقال عن إبراهيم ( ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين \* ) اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب العالمين \* ووصى بها إبراهيم بنبيه ويمقوب يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون ) وقال موسى ( يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين ) وقالت السحرة ( ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين ) وقال يوسف ( توفني مسلماً

والحقني بالصلحين ) وقال تعالى ( انا نزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا ) وقال عن الحواريين { واذا أوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون } ودين الاسلام مبني على أصليين ان نعبد الله وحده لا شريك له وان نعبد به بما شرعه من الدين وهو ما أمرت به الرسل أمر ايجاب أو أمر استحباب فيعبد في كل زمان بما أمر به في ذلك الزمان فلما كانت شريعة التوراة محكمة كان العاملون بها مسلمين وكذلك شريعة الانجيل وكذلك في أول الاسلام لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الى بيت المقدس كانت صلاته اليه من الاسلام ولما أمر بالتوجه الى الكعبة كانت الصلاة اليها من الاسلام والمدول عنها الى الصخرة خروجاً عن دين الاسلام فكل من لم يعبد الله بعد مبعث محمد صلى الله عليه وسلم بما شرعه الله من واجب ومستحب فليس بمسلم ولا بد في جميع الواجبات والمستحبات ان تكون خالصة لله رب العالمين كما قال تعالى ( وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم اليئنة \* وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ) وقال تعالى ( تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم \* انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص ) فكل ما يفعله المسلم من القرب الواجبة والمستحبة كالإيمان بالله ورسوله والعبادات البدنية والمالية ومحبة الله ورسوله والاحسان الى عباد الله بالنفع والمال هو ما أمر بان يفعله خالصاً لله رب العالمين لا يطلب من مخلوق عليه جزاء لا دعاء ولا غير دعاء فهذا مما لا يسوغ ان يطلب عليه جزاء لا دعاء ولا غيره

واما سؤال المخلوق غير هذا فلا يجب بل ولا يستحب الا في بعض المواضع ويكون المسئول مأموراً بالاعطاء قبل السؤال واذا كان المؤمنون ليسوا مأمورين بسؤال المخلوقين فالرسول أولى بذلك صلى الله عليه وسلم فانه أجل قدر أو أغنى بالله عن غيره فان سؤال المخلوقين فيه ثلاث مفاسد مفسدة الافتقار الى غير الله وهي من نوع الشرك ومفسدة ابداء المسئول وهي من نوع ظلم الخلق وفيه ذل لغير الله وهو ظلم للنفس فهو مشتمل على أنواع الظلم الثلاثة وقد نزه الله رسوله عن ذلك كله وحيث أمر الأمة بالدعاء له فذاك من باب أمرهم بما ينتفعون به كما يأمرهم بسائر الواجبات والمستحبات وان كان هو ينتفع بدعائهم له فهو أيضا ينتفع بما يأمرهم به من العبادات والاعمال الصالحة فانه ثبت عنه في الصحيح انه قال « من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئا » ومحمد صلى الله عليه وسلم هو الداعي الى ما تفعله أمته من الخيرات فما يفعلونه له فيه من الاجر مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ولهذا لم تجر عادة السلف بان يهدوا اليه ثواب الاعمال لان له مثل ثواب أعمالهم بدون الاهداء من غير ان ينقص من ثوابهم شيئا وليس كذلك الابوان فانه ليس كلما يفعله الولد للوالد مثل أجره وانما ينتفع الوالد بدعاء الولد ونحوه مما يعود نفعه الى الأب كما قال في الحديث الصحيح « اذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له » فالنبي صلى الله عليه وسلم فيما يطلبه من أمته من الدعاء طلبه طلب أمر وترغيب ليس بطلب سؤال فمن ذلك أمره لنا بالصلاة والسلام عليه فهذا قد أمر الله به في القرآن بقوله ( صلوا عليه

وسلموا تسليماً) والأحاديث عنه في الصلاة والسلام معروفة ومن ذلك أمره بطلب الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود كما ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليّ فإنه من صلى عليّ مرة صلى الله عليه عشرة ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة» وفي صحيح البخاري عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من قال حين سمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقامًا محموداً الذي وعدته أنك لا تخلف الميعاد حلت له شفاعتي يوم القيامة» فقد رغب المسلمين في أن يسألوا الله له الوسيلة ويبين أن من سألها له حلت له شفاعته يوم القيامة كما أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشرة فإن الجزء من جنس العمل ومن هذا الباب الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه أن عمر بن الخطاب استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال «لا تنسنا يا أخي من دعائك» فطلب النبي صلى الله عليه وسلم من عمر أن يدعو له كطلبه أن يصلي عليه ويسلم عليه وإن يسأل الله له الوسيلة والدرجة الرفيعة وهو كطلبه أن يعمل سائر الصالحات فمقصوده نعم المطلوب منه والاحسان إليه وهو صلى الله عليه وسلم أيضاً ينتفع بتعليمهم الخير وأمرهم به وينتفع أيضاً بالخير الذي يفعلونه من الأعمال الصالحة ومن دعائهم له ومن هذا الباب قول القائل اني أكثر الصلاة عليك فكم أجمل لك من صلاتي قال «ما شئت»

قال الربيع قال « ماشئت وان زدت فهو خير لك » قال النصف قال « ماشئت وان زدت فهو خير لك » قال الثلثين قال « ماشئت وان زدت فهو خير لك » قال أجعل لك صلاتي كلها قال « اذا تكفى همك ويغفر لك ذنبك » رواه أحمد في مسنده والترمذي وغيرهما ، وقد بسط الكلام عليه في جواب المسائل البغدادية فان هذا كان له دعاء يدعو به فاذا جعل مكان دعائه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كفاه الله ما أهمه من أمر دينه وآخرته فانه كلما صلى عليه مرة صلى الله عليه عشرا وهو لو دعا لأحد المؤمنين لقال الملائكة « آمين ولك بمثل » فدعاؤه للنبي صلى الله عليه وسلم أولى بذلك

ومن قال لغيره من الناس ادع لي أولنا وقصده ان ينتفع بذلك الأمور بالدعاء وينتفع هو أيضا بأمره ويفعل ذلك الأمور به كما يأمره بسائر فعل الخير فهو مقتد بالنبي صلى الله عليه وسلم مؤتم به ليس هذا من السؤال المرجوح واما ان لم يكن مقصوده الا طلب حاجته لم يقصد نفع ذلك والاحسان اليه فهذا ليس من المقتدين بالرسول المؤمنين به في ذلك بل هذا هو من السؤال المرجوح الذي تركه الى الرغبة الى الله ورسوله أفضل من الرغبة الى المخلوق وسؤاله وهذا كله من سؤال الاحياء السؤال الجائز المشروع واما سؤال الميت فليس بمشروع لا واجب ولا مستحب بل ولا مباح ولم يفعل هذا قط أخذ من الصحابة والتابعين لهم باحسان ولا استحب ذلك أحد من سلف الامة لان ذلك فيه مفسدة راجحة وليس فيه مصلحة راجحة والشرية انما تأمر بالمصالح الخالصة أو الراجحة وهذا

ليس فيه مصلحة راجحة بل اما ان يكون مفسدة محضة أو مفسدة راجحة وكلاهما غير مشروع

فقد تبين ان ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من طلب الدعاء من غيره هو من باب الاحسان الى الناس الذي هو واجب أو مستحب وكذلك ما أمر به من الصلاة على الجنائز ومن زيارة قبور المؤمنين والسلام عليهم والدعاء لهم هو من باب الاحسان الى الموتي الذي هو واجب أو مستحب فان الله تعالى أمر المسلمين بالصلاة والزكاة فالصلاة حق الحق في الدنيا والآخرة والزكاة حق الخلق فالرسول أمر الناس بالقيام بحقوق الله وحقوق عباده بان يعبدوا الله لا يشركوا به شيئاً ومن عبادته الاحسان الى الناس حيث أمرهم الله سبحانه به كالصلاة على الجنائز وزيارة قبور المؤمنين فاستحوذ الشيطان على أتباعه فجعل قصدهم بذلك الشرك بالخالق وايداء المخلوق فانهم اذا كانوا انما يقصدون زيارة قبور الانبياء والصالحين سؤالهم او السؤال عندهم وانهم لا يقصدون السلام عليهم ولا الدعاء لهم كما يقصد بالصلاة على الجنائز كانوا بذلك مشركين وكانوا مؤذنين ظالمين لمن يسألونه وكانوا ظالمين لانفسهم فجمعوا بين انواع الظلم الثلاثة

فالذي شرعه الله ورسوله توحيد وعدل واحسان واخلاص وصلاح للعباد في المعاش والمعاد وما لم يشرعه الله ورسوله من العبادات المبتدعة فيه شرك وظلم واساءة وفساد العباد في المعاش والمعاد فان الله تعالى أمر المؤمنين بعبادته والاحسان الى عباده كما قال تعالى ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وبذي القربى ) وهذا امر عملي

الاخلاق وهو سبحانه يحب معالي الاخلاق وبكره سفسا فها وقد روي عنه (صلعم) انه قال « انما بعثت لاثم مكارم الاخلاق » رواه الحاكم في صحيحه وقد ثبت عنه في الصحيح صلى الله عليه وسلم انه قال « اليد العليا خير من اليد السفلى » وقال « اليد العليا هي المعطية واليد السفلى السائلة » وهذا ثابت عنه في الصحيح فأين الاحسان الى عباد الله من ايذائهم بالسؤال والشحاذة لهم واين التوحيد للخالق بالرغبة اليه والرجاء له والتوكل عليه والحب له من الاشراك به بالرغبة الى المخلوق والرجاء له والتوكل عليه وان يحب كما يحب الله؟ واين صلاح العبد في عبودية الله والذل له والافتقار اليه من فساده في عبودية المخلوق والذل له والافتقار اليه؟ فالرسول صلى الله عليه وسلم امر بتلك الانواع الثلاثة الفاضلة المحمودة التي تصلح امور اصحابها في الدنيا والاخرة ونهى عن الانواع الثلاثة التي تفسد امور اصحابها ولكن الشيطان يأمر بخلاف ما يأمر به الرسول قال تعالى ( ألم اعهد اليكم يا بني آدم الا تعبدوا الشيطان انه ليحكم عدو مبين \* وان اعبدوني هذا صراط مستقيم \* ولقد اضل منكم جبلاً كثيراً افلم تكونوا تعقلون ) وقال تعالى ( ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ) وقال تعالى ( فاذا قرأت القرآن فاستمعوا لله من الشيطان الرجيم \* انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون \* اما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ) وقال تعالى ( ومن يعيش عن ذكر الرحمن نفيس له شيطاناً فهو له قرين \* وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون \* ) وذكر الرحمن هو الذكر الذي انزل الله على رسوله الذي قال فيه ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ) وقال تعالى ( فإمّا ياتينكم مني هدى فمن اتبع هداي



فلا يضل ولا يشقى \* ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره  
يوم القيامة اعمى \* قال رب لم حشرني اعمى وقد كنت بصيراً \* قال كذلك  
أتت آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تُنسى) وقد قال تعالى (المص. كتاب أنزل  
إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين \* اتبعوا ما  
انزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) وقد  
قال تعالى (كتاب انزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم  
الى صراط العزيز الحميد \* الله الذي له ما في السماوات وما في الارض  
وويل للكافرين من عذاب شديد) وقال تعالى (وكذلك اوحينا إليك روحاً  
من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً  
يهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدي الى صراط مستقيم \* صراط  
الله الذي له ما في السماوات وما في الارض ألا الى الله تصير الامور)  
فالصراط المستقيم هو ما بعث الله به رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم  
بفعل ما امر وترك ما حظر وتصديقه فيما أخبر لا طريق الى الله الا ذلك  
وهذا سبيل اولياء الله المتقين وحزب الله المفلحين وجند الله الغالبين وكل  
ما خالف ذلك فهو من طرق أهل النقي والضلال وقد نزه الله تعالى نبيه عن  
هذا وهذا فقال تعالى (والنجم اذا هوى \* ما ضل صاحبكم وما غوى \* وما ينطق  
عن الهوى \* ان هو الا وحي يوحى) وقد امرنا الله سبحانه ان نقول في صلاتنا  
(اهدنا الصراط المستقيم \* صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا  
الضالين) وقد روى الترمذي وغيره عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون \* قال الترمذي حديث  
صحيح \* وقال سفيان بن عيينه كانوا يقولون من فسد من علمائنا فقيه شبه من

اليهود ومن فسد من عبادة فقيه شبه من النصارى . وكان غير واحد من السلف يقول احذروا فتنة العالم الفاجر والمابد الجاهل فان فتنتهما فتنة لكل مفتون فمن عرف الحق ولم يعمل به اشبه اليهود الذين قال الله فيهم (اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون) ومن عبد الله بغير علم بل بالغلو والشرك اشبه النصارى الذين قال الله فيهم (يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تتبعوا اهل قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ) فالاول من الفاونين والثاني من الضالين فان النفي اتباع الهوى والضلال عدم الهوى (?) قال تعالى (واتل عليهم نبا الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الفاونين \* ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخذ الى الارض واتبع هواه فمشاه كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون } وقال تعالى { سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النفي يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ) ومن جمع الضلال والنفي فقيه شبه من هؤلاء وهؤلاء نسأل الله أن يهدينا وسائر اخواننا صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ،

## فصل

اذا عرف هذا فقد تبين ان لفظ الوسيلة والتوسل فيه اجمال واشتباه

يجب ان تُعرف معانيه ويعطى كل ذي حق حقه فيعرف ما ورد به الكتاب والسنة من ذلك ومعناه وما كان يتكلم به الصحابة ويفعلونه ومعنى ذلك ويعرف ما أحدثه المحدثون في هذا اللفظ ومعناه فان كثيرا من اضطراب الناس في هذا الباب هو بسبب ما وقع من الاجمال والاشتراك في الالفاظ ومعانيها حتى تجدا أكثرهم لا يعرف في هذا الباب فصل الخطاب، فلفظ الوسيلة مذكور في القرآن في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) وفي قوله تعالى {قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً} أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا} فالوسيلة التي أمر الله ان تبتغى اليه واخبر عن ملائكته وأنبيائه أنهم يبتغونها اليه هي ما يتقرب به اليه من الواجبات والمستحبات فهذه الوسيلة التي أمر الله المؤمنين بابتغائها تناول كل واجب ومستحب وما ليس بواجب ولا مستحب لا يدخل في ذلك سواء كان محرما أو مكروها أو مباحا فالواجب والمستحب هو ما شرعه الرسول فأمر به أمر ايجاب أو استحباب ، وأصل ذلك الايمان بما جاء به الرسول فجماع الوسيلة التي أمر الله الخلق بابتغائها هو التوسل اليه باتباع ما جاء به الرسول لا وسيلة لا أحد الى الله الا ذلك

والثاني لنظ الوسيلة في الاحاديث الصحيحة كقوله صلى الله عليه وسلم «سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تبغى الا لعبد من عباد الله وارجو أن أكون اما ذلك العبد فن سأل الله لي الوسيلة حات عليه شفاعة يوم القيامة» وقوله «من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة

أت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعده انك لا تخلف  
 الميعاد حلت له الشفاعة» فهذه الوسيلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد أمرنا  
 ان نسأل الله له هذه الوسيلة واخبر انها لا تكون الا لعبد من عباد الله  
 وهو يرجو أن يكون ذلك العبد وهذه الوسيلة أمرنا ان نسألها للرسول  
 واخبرنا أن من سأل له الوسيلة فقد حلت عليه الشفاعة يوم القيامة لان  
 الجزاء من جنس العمل فلما دعوا للنبي صلى الله عليه وسلم استعقوا أن  
 يدعوهم لهم فان الشفاعة نوع من الدعاء كما قال انه من صلى عليه مرة  
 صلى الله عليه بها عشرة

واما التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والتوجه به في كلام الصحابة  
 فيريدون به التوسل بدعائه وشفاعته . والتوسل به في عرف كثير من  
 المتأخرين يراد به الاقسام به والسؤال به كما يقسمون بغيره من الانبياء  
 والصالحين ومن يمتقدون فيه الصلاح

وحينئذ فلفظ التوسل به يراد به معنيان صحيحان باتفاق المسلمين ويراد به معنى  
 ثالث لم ترد به سنة \* فاما المعنيان الاولان الصحيحان باتفاق العلماء فاحدهما هو  
 أصل الايمان والاسلام وهو التوسل بالايمان به وبطاعته والثاني دعاؤه وشفاعته  
 كما تقدم فهذان جائزان باجماع المسلمين ومن هذا قول عمر بن الخطاب: اللهم انا  
 كنا اذا جددنا توسلنا اليك بنبينا فنسقيناه وانا توسل اليك بمن نبينا فاسقيناه أي  
 بدعائه وشفاعته \* وقوله تعالى (وابتغوا اليه الوسيلة) أي القرية اليه بطاعته  
 وطاعة رسوله طاعته قال تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) \* فهذا  
 التوسل الاول هو اصل الدين وهذا لا ينكره أحد من المسلمين \* واما  
 التوسل بدعائه وشفاعته كما قال عمر فانه توسل بدعائه لا بذاته ولهذا عدلوا عن

التوسل به الى التوسل بعنه العباس ولو كان التوسل هو بذاته لكان هذا أولى من التوسل بالعباس فلما عدلوا عن التوسل به الى التوسل بالعباس علم ان ما يفعل في حياته قد تمذر بموته بخلاف التوسل الذي هو الايمان به والطاعة له فانه مشروع دائما

فلفظ التوسل يراد به ثلاثة معان احدها التوسل بطاعته فهذا فرض لا يتم الايمان الا به والثاني التوسل بدعائه وشفاعته وهذا كان في حياته ويكون يوم القيمة يتوسلون بشفاعته والثالث التوسل به بمعنى الاقسام على الله بذاته والسؤال بذاته فهذا هو الذي لم تكن الصحابة يفعلونه في الاستسقاء ونحوه لا في حياته ولا بعد مماته لا عند قبره ولا غير قبره ولا يعرف هذا في شيء من الادعية المشهورة بينهم \* وانما ينقل شيء من ذلك في احاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة أو عن من ليس قوله حجة كما سند ذكر ذلك ان شاء الله تعالى وهذا هو الذي قال أبو حنيفة واصحابه انه لا يجوز ونهوا عنه حيث قالوا لا يسأل بمخلوق ولا يقول احد أسألك بحق انبيائك. قال أبو الحسين القدوري في كتابه الكبير في الفقه المسمى بشرح الكرخي في باب الكراهة. وقد ذكر هذا غير واحد من اصحاب ابي حنيفة \* قال بشر بن الوليد: حدثنا ابو يوسف قال قال أبو حنيفة لا ينبغي لأحد ان يدعو الله الا به واكره ان يقول بما قد العز من عرشك او بحق خلقك. وهو قول ابي يوسف قال أبو يوسف بمقد العز من عرشه هو الله فلا اكره هذا واكره ان يقول بحق فلان او بحق انبيائك ورسلك وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام. قال القدوري المسئلة بمخلقه لا تجوز لانه لا حق للخلق

على الخالق فلا تجوز وفاقا \* وهذا الذي قاله ابو حنيفة واصحابه من ان الله لا يشغل بمخلوق له معنيان احدهما هو . وافق لسائر الائمة الذين يمنعون ان يقسم أحد بالمخلوق فانه اذا منع ان يقسم على مخلوق بمخلوق فلا تنع ان يقسم على الخالق بمخلوق اولى واخرى . وهذا بخلاف اقسامه سبحانه بمخلوقاته كالليل اذا ينشى والنهار اذا تجلى والشمس وضحاها والنازعات غرقا والصفات صفا فان اقسامه بمخلوقاته يتضمن من ذكر آياته الدالة على قدرته وحكمته ووحدانيته ما يحسن معه اقسامه بخلاف المخلوق فان اقسامه بالمخلوقات شرك بخالقها كما في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من حلف بغير الله فقد اشرك » وقد صححه الترمذي وغيره وفي لفظ « فقد كفر » وقد صححه الحاكم وقد ثبت عنه في الصحيحين انه قال « من كان حالفا فليحلف بالله » وقال « لا تحلفوا بآبائكم فان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم » وفي الصحيحين عنه انه قال « من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله » وقد اتفق المسلمون على انه من حلف بالمخلوقات المحترمة او بما يعتقد هو حرمة كالعرش والكرسي والكعبة والمسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم والملائكة والصالحين والملوك وسيوف المجاهدين وترب الانبياء والصالحين وايمان السدق وسراويل الفتوة وغير ذلك لا ينمقديمه ولا كفارة في الحلف بذلك والحلف بالمخلوقات حرام عند الجمهور وهو مذهب ابي حنيفة واحد القولين في مذهب الشافعي واحمد وقد حكي اجماع الصحابة على ذلك . وقيل هي مكروهة كراهة تنزيه والاوّل اصح حتى ( ٨ - التوسل والوصية )

قال عبد الله ابن مسعود وعبد الله ابن عباس وعبد الله ابن عمر : لأن  
 احلف بالله كاذباً أحب اليّ أن احلف بنير الله صادقا ، وذلك لأن الحلف  
 بنير الله شرك والشرك اعظم من الكذب . وانما نعرف النزاع في  
 الحلف بالانبياء فمن احمد في الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم روايتان  
 احدهما لا ينقد الميمن به كقول الجمهور مالك وأبي حنيفة والشافعي  
 والثانية ينقد الميمن به واختار ذلك طائفة من أصحابه كالقاضي وأتباعه .  
 وابن المنذر وافق هؤلاء . وقصر أكثر هؤلاء النزاع في ذلك على النبي  
 صلى الله عليه وسلم خاصة وعدى ابن عقيل هذا الحكم الى سائر الانبياء .  
 واجاب الكفارة بالحلف بمخلوق وان كان نبيا قول ضعيف في الغاية  
 مخالف للاصول والنصوص فلاقسام به على الله والسؤال به بمعنى الاقسام  
 هو من هذا الجنس ،

واما السؤال بالخلق اذا كانت فيه باء السبب ليست باء القسم  
 وبينهما فرق فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بإبرار القسم ، وثبت  
 عنه في الصحيحين انه قال « ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » قال  
 ذلك لما قال أنس بن النضر أنكسرت ثنية الربيع ؟ قال لا والذي بئسك بالحق  
 لا تكسر سنهما . فقال يا أنس كتاب الله القصاص فرضي القوم وعفوا فقال  
 صلى الله عليه وسلم « ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » وقال « رب  
 اشعث اغبر مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره » رواه مسلم وغيره وقال  
 « ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ، ألا  
 أخبركم بأهل النار كل جواظ مستكبر » وهذا في الصحيحين وكذلك

انس بن النضر<sup>(١)</sup> والآ خر من افراد مسلم ، وقد روى في قوله ان من عباد الله من لو اقسم على الله لا يبره انه قال «منهم البراء بن مالك» وكان البراء اذا اشتدت الحرب بين المسلمين والكفار يقولون يا براء اقسم على ربك فيقسم على الله فتنهزم الكفار ، فلما كانوا على قنطرة بالسوس قالوا يا براء اقسم على ربك فقال يا رب اقسمت عليك لما منحتنا اكتابهم وجعلتني أول شهيد. فأبر الله قسمه فانهمز العدو واستشهد البراء بن مالك يومئذ وهذا هو أخو أنس بن مالك قتل مائة رجل مبارزة غير من شرك في دمه وحمل يوم مسيلمة على ترس ورمي به الى الحديقة حتى فتح الباب ، والاقسام به على الغير ان يحلف المقسم على غيره ليفعلن كذا فان حثته ولم يبر قسمه فالكفارة على الحالف لا على المحلوف عليه عند عامة الفقهاء كالمو حلف على عبده أو ولده أو صديقه ليفعلن شيئاً ولم يفعله فالكفارة على الحالف الحائث واما قوله سألتك بالله ان تفعل كذا فهذا سؤال وليس بقسم ، وفي الحديث «من سألكم بالله فأعطوه» ولا كفارة على هذا اذ لم يجب سؤاله والخلق كلهم يسألون الله مؤمنهم وكافرهم وقد يجب الله دعاء الكفار فان الكفار يسألون الله الرزق فيرزقهم ويسقيهم واذا مسهم الضر في البحر ضل من يدعون الا إياه فلما نجاهم الى البر أعرضوا وكان الانسان كفوراً ،


واما الذين يقسمون على الله فيبر قسمهم فانهم ناس مخصوصون فالسؤال كقول السائل لله أسألك بان لك الحمد انت الله المتان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والا كرام وأسألك بانك

(١) اراده حديث أنس بن النضر فالظاهر ان لفظ «حديث» سقط من النسخ



أنت الله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد  
واسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته  
أحدًا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك . فهذا سؤال الله تعالى  
باسمائه وصفاته وليس ذلك إقسام عليه فإن أفعاله هي مقتضى أسمائه  
وصفاته فتغفرته ورحمته من مقتضى اسمه الغفور الرحيم وعفوه من مقتضى  
اسمه العفو ، ولهذا لما قالت عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم إن وافقت  
ليلة القدر ما ذا أقول قال قولي « اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني »  
وهدايته ودلالته من مقتضى اسمه الهادي وفي الاثر المنقول عن أحمد بن  
حنبل انه أمر رجلا ان يقول با دليل الحيارى دلي على طريق الصادقين  
واجعلني من عبادك الصالحين . وجميع ما يفعل الله بعبد من الخير من  
مقتضى اسمه الرب ولهذا يقال في الدعاء يارب يارب كما قال آدم (ربنا  
ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وقال نوح (رب  
اني أعوذ بك ان أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمي أكن  
من الخاسرين) وقال ابراهيم (ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع)  
وكذلك سائر الانبياء وقد كره مالك وابن ابي عمران من اصحاب ابي  
حنيفة وغيرهما ان يقول الداعي يا سيدي وقالوا قل كما قالت الانبياء رب  
رب . واسمه الحى القيوم يجمع اصل معاني الاسماء والصفات كما قد بسط  
هذا في غير هذا الموضع ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا  
اجتهد في الدعاء

فاذا سئل المشغول بشيء والباء للسبب سئل بسبب يقتضي وجود  
المشغول فاذا قال اسألك بان لك الحمد انت الله المتان بديع السموات

والارض كان كونه محموداً مناناً بديع السموات والارض يقتضي أن يمن على عبده السائل وكونه محموداً هو يوجب أن يفعل ما يحمد عليه وحمد العبد له سبب اجابة دعائه: ولهذا امر المصلي ان يقول «سمع الله لمن حمده» أي استجاب الله دعاء من حمده فالسماح هنا بمعنى الاجابة والقبول كقوله صلى الله عليه وسلم «اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع» أي لا يستجاب. ومنه قول الخليل في آخر دعائه (إن ربي لسميع الدعاء) ومنه قوله تعالى (وفيكم سمعون لهم) وقوله (ومن الذين هادوا سماعون لا يكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) أي لم يأتك أولئك الاقوام ولهذا أمر المصلي ان يدعو بعد حمد الله بعد التشهد المتضمن الثناء على الله سبحانه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن رآه يصلي ويدعو ولم يحمد ربه ولم يصل على نبيه فقال «عجل هذا» ثم دعاه فقال «إذا صلى احدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليدع بعد بما شاء» أخرجه ابو داود والترمذي وصححه وقال عبد الله بن مسعود كنت اصلي والنبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالثناء على الله ثم بالصلاة على نبيه ثم دعوت لنفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم «سل تعطه» رواه الترمذي وحسنه فلفظ السمع يراد به ادراك الصوت ويراد به معرفة المعنى مع ذلك ويراد به القبول والاستجابة مع الفهم قال تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لآسئهمهم) ثم قال (ولو اسئهمهم) على هذه الحال التي هم عليها لم يقبلوا الحق ثم (لتولوهم معرضون) فذمهم بانهم لا يفهمون القرآن ولو فهموه لم يعملوا به  واذا قال السائل لغيره اسألت بالله فانما سأله بإيمانه بالله وذلك سبب لا عطاء

من سأله به فانه سبحانه يحب الاجسان الى الخلق لا سيما ان كان المطلوب كف الظلم فانه يأمر بالعدل وينهى عن الظلم وأمره أعظم الاسباب في حرض الفاعل فلا سبب أولى من أن يكون مقتضيا لمسيبه من امر الله تعالى وقد جاء فيه حديث رواه احمد في مسنده وابن ماجه عن عطية العوفي عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه علم الخارج الى الصلاة ان يقول في دعائه «واسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج اثرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك » فان كان هذا صحيحا بحق السائلين عليه ان يجيبهم وحق العابدين له ان يثيبهم وهو حق اوجبه على نفسه لهم كما يستل بالايان والعمل الصالح الذي جعله سببا لاجابة الدعاء كما في قوله تعالى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله) وكما يستل بوعده لأن وعده يقتضي إنجاز ما وعده ومنه قول المؤمنين (ربنا انت سمعنا ناديا ناديا للايان ان آمنوا بربكم فآمننا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار) وقوله (انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا انا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكري) ويشبه هذا مناشدة النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حيث يقول «اللهم انجز لي ما وعدتني» وكذلك ما في التوراة ان الله تعالى غضب على بني اسرائيل بفعل موسى يسأل ربه ويدكر ما وعد به ابراهيم فانه سأل به سابق وعده لا ابراهيم ومن السؤال بالأعمال الصالحة سؤال الثلاثة الذين أووا الى غار فسأل كل واحد منهم بعمل عظيم اخاص فيه لله لأن ذلك العمل مما يحبه الله ويرضاه محبة تفتضي اجابة صاحبه: هذا سأل بيره لوالديه وهذا سأل بفتحته التامة

وهذا سأل باماتته واحسانه وكذلك كان ابن مسعود يقول وقت السحر  
« اللهم امرني فأطمتك ودعوتني فأجبتك وهذا سحر فأغفر لي » ومنه حديث  
ابن عمر انه كان يقول على الصفا اللهم انك قلت وقولك الحق ( ادعوني  
أستجب لكم ) وانك لا تخلف الميعاد ثم ذكر الدعاء المعروف عن ابن عمر  
انه كان يقوله على الصفا

فقد تبين أن قول القائل أسألك بكذا نوعان فإن الباء قد تكون  
للقسم وقد تكون للسبب فقد تكون قسما به على الله وقد تكون  
سؤالا بسببه \* فاما الاول فالقسم بالخلق لا يجوز على المخلوق  
فكيف على الخالق وأما الثاني وهو السؤال المعظم كالسؤال بحق الانبياء  
فهذا فيه نزاع وقد تقدم عن ابي حنيفة واصحابه انه لا يجوز ذلك فنقول  
قول السائل لله تعالى أسألك بحق فلان وفلان من الملائكة والانبياء  
والصالحين وغيرهم أو بجاه فلان أو بجرمة فلان يقتضي ان هؤلاء لهم عند  
الله جاه وهذا صحيح فان هؤلاء لهم عند الله منزلة وجاه وحرمة يقتضي ان  
يرفع الله درجاتهم ويعظم أقدارهم ويقبل شفاعتهم اذا شفَعُوا مع انه سبحانه  
قال ( من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ) ويقتضي أيضا ان من اتبعهم واقتدى بهم  
فيما سن له الاقتداء بهم فيه كان سميذا ومن أطاع أمرهم الذي بلغوه عن الله  
كان سميذا ولكن ليس نفس مجرد قدرهم وجاههم ما يقتضي اجابة دعائه اذا  
سأل الله بهم حتى يسأل الله بذلك بل جاههم ينفعه اذا اتبعهم وأطاعهم فيما أمروا  
به عن الله أو تأسى بهم فيما سنوه للمؤمنين وينفعه أيضا اذا دعوا له وشفَعُوا  
فيه فاما اذا لم يكن دعاء ولا شفاعة ولا منه سبب يقتضي الاجابة لم يكن  
متشفعا بجاههم ولم يكن سؤاله بجاههم نافعا له عند الله بل يكون قد سأل

بأمر أجنبي عنه ليس سببا لنفعه . ولو قال الرجل لطاع كبير أسألك بطاعة فلان لك ومحبتك له على طاعتك وبجأه عندك الذي أوجبه طاعته لك قد سأله<sup>(١)</sup> بأمر أجنبي لا تعلق له به فكذلك احسان الله الى هؤلاء المقرين ومحبتهم لهم وتمظيمهم لأقدارهم مع عبادتهم له وطاعتهم إياه ليس في ذلك ما يوجب اجابة دعاء من يسأل بهم وإنما يوجب اجابة دعائه بسبب منه اطاعته لهم أو سبب منهم لشفاعتهم له فاذا اتنى هذا وهذا فلا سبب نعم لو سأل الله بإيمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم ومحبتة له وطاعته له واتباعه له لكان قد سأله بسبب عظيم يقتضي اجابة الدعاء بل هذا أعظم الاسباب والوسائل والنبي صلى الله عليه وسلم بين ان شفاعة في الآخرة تنفع أهل التوحيد لا أهل الشرك وهي مستحقة لمن دعا له بالوسيلة كما في الصحيح انه قال « اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو أن أكون انا هو ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة » وفي الصحيح ان أبا هريرة قال له أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة قال « من قال لا إله الا الله خالصا من قلبه » فبين صلى الله عليه وسلم ان أحق الناس بشفاعته يوم القيامة من كان أعظم توحيدا وأخلاصا لان التوحيد جامع الدين والله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهو سبحانه لا يشفع عنده أحدا الا باذنه فاذا شفع محمد صلى الله عليه وسلم حده له

(١) هذا جواب «ولو قال» والظاهر انه سقط منه كلمة ولعل الاصل «لكان

قد سأله» الخ

ربه حداً فيدخلهم الجنة وذلك بحسب ما يقوم بقلوبهم من التوحيد والايان وذكر صلى الله عليه وسلم انه من سأل الله له الوسيلة حلت عليه شفاعته يوم القيامة فيين ان شفاعته نال باتباعه بما جاء به من التوحيد والايان وبالدهاء الذي سن لنا ان ندعو له به،

وأما السؤال بحق فلان فهو مبني على أصليين أحدهما له من الحق عند الله والثاني هل نسأل الله بذلك كما نسأل بالعبادة والحرمة أما الأول فن الناس من يقول للمخلوق على الخالق حق يعلم بالعقل وقاس المخلوق على الخالق كما يقول ذلك من يقوله من الممتزلة وغيرهم ومن الناس من يقول لا حق للمخلوق على الخالق بحال لكن يعلم ما يفعله بحكم وعده وخبره كما يقول ذلك من يقوله من اتباع جمهم والاشعري وغيرهما ممن ينتسب الى السنة ومنهم من يقول بل كتب الله على نفسه الرحمة وأوجب على نفسه حقاً لعباده المؤمنين كما حرم الظلم على نفسه لم يوجب ذلك مخلوق عليه ولا يقاس بمخلوقاته بل هو بحكم رحمته وحكمته وعده كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم . كما قال في الحديث الصحيح الالهي « يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » وقال تعالى ( كتب ربكم على نفسه الرحمة ) وقال تعالى ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ) وفي الصحيحين عن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا معاذ أتدري ما حق الله على عباده ؟ قلت الله ورسوله اعلم قال ( حقهم ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً يا معاذ أتدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قال <sup>(١)</sup>

(١) لم يذكر في الاصل الذي طبعتنا عنه جواب معاذنا وهو كالاول

حقهم عليه ان لا يعذبهم) فملى هذا القول لانيائه وعباده الصالحين عليه سبحانه  
حق أوجبه على نفسه مع اخباره وعلى الثاني يستحقون ما أخبر بوقوعه  
وان لم يكن ثم سبب يقتضيه

فمن قال ليس للمخلوق على الخالق حق يسأل به - كما روي ان  
الله تعالى قال لداود وأي حق لا باييل علي - صحيح اذا أريد بذلك  
انه ليس للمخلوق عليه حق بالقياس والاعتبار على خلقه كما يجب  
للمخلوق على الخالق وهذا كما يظنه جهال العباد من ان لهم على الله سبحانه  
حقا بعبادتهم وذلك ان النفوس الجاهلية تتخيل ان الانسان بعبادته وعلمه  
يصير له على الله حق من جنس ما يصير للمخلوق على الخلق كالتدين بخدمون  
ملوكهم وملاكهم فيجلبون لهم منفعة ويدفعون عنهم مضرة ويبقى أحدهم  
يتقاضى العوض والمجازاة على ذلك ويقول له عند جفاء أو اعراض يراه منه  
ألم أفعل كذا ؟ ين عليه بما يفعله معه وان لم يقله بلسانه كان ذلك في نفسه .  
وتخيل مثل هذا في حق الله تعالى من جهل الانسان وظلمه ولهذا بين سبحانه  
ان عمل الانسان يمود نفعه عليه وان الله غني عن الخلق كما في قوله تعالى  
( ان احسنتم احسنتم لا تنفسم وان اساءتم فلها ) وقوله تعالى ( من عمل  
صالحا فلنغنيه ومن اساء فاعلمها وما ربك بظالم لامبيد ) وقوله تعالى  
( ان تكفروا فان الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا  
يرضه لكم ) وقوله تعالى ( ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان  
ربي غني كريم ) وقال تعالى في قصة موسى عليه السلام ( لئن شكرتم لأزيدنكم  
ولئن كفرتم ان عذابي لشديد \* وقال موسى ان تكفروا اثم ومن  
في الارض جميعا فان الله غني حميد ) وقال تعالى ( ولا يحزنك الذين يسارعون

في الكفر أنهم لن يضروا الله شيئا) وقال تعالى (ولله على الناس حجب البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) وقد بين سبحانه أنه المان بالعمل فقال تعالى (يمنون عليك أن أسلموا قل لا تنوا على أسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين) وقال تعالى (واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتكم ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون \* فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم) وفي الحديث الصحيح الإلهي « يا عبادي انكم لن تطفؤا ضري فتضروني ولن تطفؤا نفعي فتتفعموني، يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعا ولا أباي فاستغفروني أغفر لكم، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان منهم مسأله ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل البحر »

وبين الخالق تعالى والمخلوق من الفروق ما لا يخفى على من له أدنى بصيرة \* (منها) أن الرب تعالى غني بنفسه عما سواه ويمتنع أن يكون مفتقرا إلى غيره بوجه من الوجوه والملوك وسادة العبيد محتاجون إلى غيرهم حاجة ضرورية \* (ومنها) أن الرب تعالى وإن كان يجب الأعمال الصالحة ويرضى ويفرح بتوبة التائبين فهو الذي يخلق ذلك وييسره فلم



يحصل ما يحبه ويرضاه الا بقدرته ومشيئته وهذا ظاهر على مذهب اهل السنة والجماعة الذين يقولون بان الله هو المنعم على عباده بالايمان بخلاف القدرية والمخلوق قد يحصل له ما يحبه بفعل غيره \* (ومنها) ان الرب تعالى أمر العباد بما يصلحهم ونهاهم عما يفسد هم كما قال قتادة ان الله لم يأمر العباد بما أمرهم به لحاجته اليهم ولا ينهاهم عما نهاهم عنه بخلافه عليهم بل أمرهم بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم ، بخلاف المخلوق الذي يأمر غيره بما يحتاج اليه وينهاه عما ينهاه بخلافه عليه . وهذا ايضا ظاهر على مذهب السلف واهل السنة الذين يثبتون حكمته ورحمته ويقولون انه لم يأمر العباد الا بخير ينفعهم ولم ينههم الا عن شر يضرهم بخلاف المجرى الذين يقولون انه قد يأمرهم بما يضرهم وينهاهم عما ينفعهم \* (ومنها) انه سبحانه هو المنعم بالرسال الرسل وانزال الكتب وهو المنعم بالقدره والحواس وغير ذلك مما به يحصل العلم والعمل الصالح وهو الهادي لعباده فلا حول ولا قوة الا به . ولهذا قال اهل الجنة (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ) وليس يقدر المخلوق على شيء من ذلك (ومنها) ان نعمه على عباده اعظم من ان تحصى فلو قدر ان العبادة جزاء النعمة لم تقم العبادة بشكر قليل منها فكيف والعبادة من نعمته ايضا . (ومنها) ان العباد لا يزالون مقصرين محتاجين الى عفوه ومغفرته فان يدخل أحد الجنة بعمله وما من أحد الا وله ذنوب يحتاج فيها الى مغفرة الله لها (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة) وقوله صلى الله عليه وسلم «لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله » لا يناقض قوله تعالى (جزاء بما كنتم تعملون) فان المنفي نفى بقاء المقابلة والمعاوضة كما يقال بمت هذا بما هذا وما

اثبت أثبت بقاء السبب فالعمل لا يقابل الجزاء وان كان سبباً للجزاء ولهذا من ظن انه قام بما يجب عليه وانه لا يحتاج الى مغفرة الرب تعالى وعفوه فهو ضال كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «لن يدخل أحد الجنة بعمله» قالوا ولا أنت يا رسول الله قال—ولا أنا الا ان يتغمدني الله برحمته منه وفضل» وروى بمغفرته. ومن هذا أيضاً الحديث الذي في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله لو عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم» الحديث

ومن قال بل للمخلوق على الله حق فهو صحيح اذا أراد به الحق الذي أخبر الله بوقوعه فان الله صادق لا يخلف الميعاد وهو الذي اوجبه على نفسه بحكمته وفضله ورحمته، وهذا المستحق لهذا الحق اذا سأل الله تعالى به يسأل الله تعالى إنجاز وعده أو يسأله بالاسباب التي علق الله بها المشيئات<sup>(١)</sup> كالأعمال الصالحة فهذا مناسب، واما غير المستحق لهذا الحق اذا سأله بحق ذلك الشخص فهو كما لو سأله بمجاهد ذلك الشخص وذلك سؤال بأمر أجنبي عن هذا السائل لم يسأله بسبب يناسب اجابة دعائه، واما سؤال الله باسمائه وصفاته التي تقتضي ما يفعله بالعباد من الهدى والرزق والنصر فهذا أعظم ما يسأل الله تعالى به فتقول المنازع لا يسأل بحق الانبياء فانه لاحق للمخلوق على الخلق ممنوع فانه قد ثبت في الصحيحين حديث معاذ الذي تقدم ايراده، وقال تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) وكان حقاً علينا نصر المؤمنين

فيقال للمنازع الكلام في هذا في مقامين أحدهما في حق المباد على الله والثاني في سؤاله بذلك الحق أما الأول فلا ريب أن الله تعالى وعد المطيعين بأن يثيبهم و وعد السائلين بأن يجيبهم وهو الصادق الذي لا يخلف الميعاد قال الله تعالى ( وعد الله حقاً ومن أصدق من الله قيلاً \* وهذا الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون \* ولا تحسبن الله يخلف وعده رسلاً ) فهذا مما يجب وقوعه بحكم الوعد باتفاق المسلمين وتنازعوا هل عليه واجب بدون ذلك على ثلاثة أقوال كما تقدم قيل لا يجب لأحد عليه حق بدون ذلك وقيل بل يجب عليه واجبات ويحرم عليه محرمات بالقياس على عباده وقيل هو أوجب على نفسه وحرم على نفسه فيجب عليه ما أوجبه على نفسه ويحرم عليه ما حرمه على نفسه كما ثبت في الصحيح من حديث أبي ذر كما تقدم. والظلم ممتنع منه باتفاق المسلمين لكن تنازعوا في الظلم الذي لا يقع فقيل هو الممتنع<sup>(١)</sup> وكل ممكن يمكن أن يفعله لا يكون ظلماً لأن الظلم إما التصرف في ملك الغير وإما مخالفة الأمر الذي يجب عليه طاعته وكلاهما ممتنع منه وقيل بل ما كان ظلماً من العباد فهو ظلم منه وقيل الظلم وضع الشيء في غير موضعه فهو سبحانه لا يظلم الناس شيئاً قال تعالى ( ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ) قال المفسرون هو أن يحمل عليه سيئات غيره ويماقب بغير ذنبه والهضم أن يهضم من حسناته وقال تعالى ( أن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً \* وما ظلمناهم ولكن ظلّموا أنفسهم ) وأما المقام الثاني فإنه يقال ما بين الله ورسوله أنه حق للعباد على

(١) أي الحال الذي لا تتعلق به قدرته تعالى

الله فهو حق لكن الكلام في السؤال بذلك ، فيقال ان كان الحق الذي سأل به سببا لاجابة السؤال حسن السؤال به كالحق الذي يجب لعباده وسائليه ، واما اذا قال السائل بحق فلان وفلان فأولئك اذا كان لهم عند الله حق ان لا يعذبهم وان يكرمهم بثوابه ويرفع درجاتهم كما وعدهم بذلك وأوجبه على نفسه فليس في استحقاق أولئك ما يستحقوه من كرامة الله ما يكون سببا لمطالوب هذا السائل فان ذلك استحق ما يستحقه بما يسره الله له من الايمان والطاعة وهذا لا يستحق ما يستحقه ذلك فليس في اكرام الله لذلك سبب يقتضي اجابة هذا . وان قال السبب هو شفاعة ودعاؤه فهذا حق اذا كان قد شفع له ودعاه وان لم يشفع له ولم يدع لم يكن هناك سبب . وان قال السبب هو محبتي له وايماني به وموالياتي له فهذا سبب شرعي وهو سؤال الله وتوسل اليه بايمان هذا السائل ومحبته لله ورسوله وطاعته لله ورسوله لكن يجب الفرق بين المحبة لله والمحبة مع الله فمن أحب مخلوقا كما يجب الخالق فقد جعله ندا لله وهذه المحبة تضره ولا تنفعه واما من كان الله تعالى أحب اليه مما سواه وأحب أنبياءه وعباده الصالحين له فحبه لله تعالى هو أنفع الاشياء ، والفرق بين هذين من أعظم الامور

فان قيل اذا كان التوسل بالايمان به ومحبته وطاعته على وجهين تارة يتوسل بذلك الى ثوابه وجنته - وهذا أعظم الوسائل - وتارة يتوسل بذلك في الدعاء كما ذكرتم نظائره فيحصل قول القائل أسألك بنيك محمد على انه أراد اني أسألك بايماني به وبمحبته وأتوسل اليك بايماني به وبمحبته نحو ذلك وقد ذكرتم ان هذا جائز بلا نزاع ، قيل من

أراد هذا المعنى فهو مصيب في ذلك بلا نزاع<sup>(١)</sup> وإذا حمل على هذا المعنى  
لكلام من توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد مماته من السلف كما نقل  
عن بعض الصحابة والتابعين وعن الامام أحمد وغيره كان هذا حسناً .  
وحينئذ فلا يكون في المسئلة نزاع ولكن كثير من العوام يطلقون هذا  
اللفظ ولا يريدون هذا المعنى فهو لاء الذين أنكر عليهم من أنكر وهذا  
كما ان الصحابة كانوا يريدون بالتوسل به التوسل بدعائه وشفاعته وهذا  
جائز بلا نزاع ثم ان أكثر الناس في زماننا لا يريدون هذا المعنى بهذا اللفظ  
فان قيل فقد يقول الرجل لنيره بحق الرحم قيل الرحم توجب على  
صاحبها حقاً الذي الرحم كما قال الله تعالى (واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام)  
وقال النبي صلى الله عليه وسلم «الرحم شجنة من الرحمن من وصلها وصله الله ومن  
قطعها قطعه الله» وقال «لما خلق الله الرحم لم يخلقها بحقوي الرحمن وقالت هذا  
مقام العائذ بك من القطيعة فقال الا ترضين ان اصل من وصلك واقطع  
من قطعك قالت بلى قد رضيت» وقال صلى الله عليه وسلم «يقول الله تعالى  
أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته ومن  
قطعها بقته» وقد روي عن علي انه كان اذا سأله ابن أخيه بحق جعفر  
أبيه اعطاه لحق جعفر على علي ، وحق ذي الرحم باق بعد موته كما في

(١) ان ارادة هذا المعنى تصور هكذا : اللهم اجعل لإعاني بنيتك (ص) واتباعي  
له ومحبي إياه وسيلة وسبباً لدخول الجنة مثلاً أي بأن يكون هذا مقبولاً عندك .  
ولكن لا يأتي مثل هذا في التوسل لشفاء المريض وسعة الرزق فان الايمان والاتباع  
ليس من أسباب الشفاء وانما أسبابه المعالجة واستعمال الادوية كما هو مجرب  
ووروده الحديث

الحديث ان رجلا قال يا رسول الله هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما ؟ قال « نعم الدعاء لهما والافتقار لهما وإتقاز وعدهما من بعدهما وصلة رحمك التي لا رحم لك الا من قبلهما » وفي الحديث الآخر حديث ابن عمر من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودة أبيه بعد أن يولي فضله اقارب الميت واصدقائه بعد موته هو من تمام بره ( ؟ )

والذي قاله أبو حنيفة واصحابه وغيرهم من العلماء من انه لا يجوز أن يسأل الله تعالى بمخلوق لا بحق الانبياء ولا غير ذلك يتضمن شيئين كما تقدم أحدهما الاقسام على الله سبحانه وتعالى به وهذا منهي عنه عند جماهير العلماء كما تقدم كما ينهي ان يقسم على الله بالكعبة والمشاعر باتفاق العلماء والثاني السؤال به فهذا يجوز طائفة من الناس ونقل في ذلك آثار عن بعض السلف وهو موجود في دعاء كثير من الناس لكن ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كله ضعيف بل موضوع وليس عنه حديث ثابت قد يظن ان لهم فيه حجة الا حديث الاعمى الذي علمه ان يقول أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة \*

وحديث الاعمى لا حجة لهم فيه فانه صريح في انه انما توسل بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعته وهو طلب من النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء وقد أمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول اللهم شفعه في ولهذا رد الله عليه بصره لما دعا له النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك مما يمد من آيات النبي صلى الله عليه وسلم ولو توسل غيره من العبيان الذين لم يدع لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال به لم يكن حالهم كحال

ودعاء امير المؤمنين عمر بن الخطاب في الاستسقاء المشهور بين المهاجرين والانصار وقوله «اللهم انا كنا اذا اُجِدنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا» يدل على أن التوسل المشروع عندهم هو التوسل بدعائه وشفاعته لا السؤال بذاته اذ لو كان هذا مشروعاً لم يعدل عمر والمهاجرون والانصار عن السؤال بالرسول الى السؤال بالعباس وساغ النزاع في السؤال بالانبياء والصالحين دون الاقسام بهم لان بين السؤال والاقسام فرقاً فان السائل متضرع ذليل يسأل بسبب يناسب الاجابة والمقسم اعلان هذا فانه طالب مؤكد طلبه بالقسم والمقسم لا يقسم الا على ما يرى انه يبر قسمه فايرار القسم خاص ببعض العباد واما اجابة السائلين فعام فان الله يجيب دعوة المضطر ودعوة المظلوم وان كان كافراً\* وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ما من داع يدعوا الله بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم الا اعطاه الله بها احدي خصال ثلاث اما ان يجعل له دعوته واما ان يدخر له من الخير مثلها واما ان يصرف عنه من الشر مثلها» قالوا يا رسول الله اذا نكثرت قال «الله اكثر» وهذا التوسل بالانبياء بمعنى السؤال بهم وهو الذي قال ابو حنيفة وأصحابه وغيرهم انه لا يجوز- ليس في المعروف من مذهب مالك ما يناقض ذلك فضلاً ان يجعل هذا من مسائل السبب فمن نقل عن مذهب مالك انه جوز التوسل به بمعنى الاقسام به أو السؤال به فليس معه في ذلك نقل عن مالك وأصحابه فضلاً عن ان يقول مالك ان هذا سبب للرسول أو يتنقص به بل المعروف عن مالك انه كره الداعي ان يقول ياسيدي سيدي وقال قل كما قالت الانبياء يارب يارب يا كريم، وكره أيضاً ان يقول يا حنان يا منان

فانه ليس بماأثور عنه فاذا كان مالك يكره مثل هذا الدعاء اذ لم يكن مشروعا عنده فكيف يجوز عنده ان يسأل الله بمخلوق نبياً كان أو غيره وهو يعلم ان الصحابة لما أجدبوا عام الرمادة لم يسألوا الله بمخلوق لا نبي ولا غيره بل قال عمر اللهم انا كنا اذا أجدبنا تتوسل اليك بنبينا فنسقيناً وانا تتوسل اليك بم نبينا فاستقنا فيستقون. وكذلك ثبت في الصحيح عن ابن عمر وأنس وغيرهما انهم كانوا اذا اجدبوا انما يتوسلون بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم واستسقائه لم ينقل عن أحد منهم انه كان في حياته صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى بمخلوق لا به ولا بغيره لا في الاستسقاء ولا غيره ، وحديث الأعمى سئلكم عليه ان شاء الله تعالى فلو كان السؤال به معروفا عند الصحابة لقالوا لعمر ان السؤال والتوسل به أولى من السؤال والتوسل بالعباس فلم نمدل عن الامر المشروع الذي كنا نفعله في حياته وهو التوسل بأفضل الخلق الى ان تتوسل ببعض أقاربه وفي ذلك ترك السنة المشروعة وعدول عن الافضل وسؤال لله تعالى بأضعف السببين مع القدرة على اعلاهما ونحن مضطرون غاية الاضطراب في عام الرمادة الذي يضرب به المثل في الجذب . والذي فعله عمر فعل مثله معاوية بحضرة من معه من الصحابة والتابعين فتوسلوا بيزيد بن الاسود الجرشي كما توسل عمر بالعباس

وكذلك ذكر الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهم انه يتوسل في الاستسقاء بدعاء أهل الخير والصلاح قالوا وان كان من أقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو افضل اقتداء بعمر ولم يقل أحد من أهل العلم انه يسأل الله تعالى في ذلك لا بنبي ولا بغير نبي



وكذلك من نقل عن مالك أنه جوز سؤال الرسول أو غيره<sup>(١)</sup> بعد موتهم أو نقل ذلك عن امام من أئمة المسلمين غير مالك كالشافعي وأحمد وغيرهما فقد كذب عليهم ولكن بعض الجهال ينقل هذا عن مالك ويستند الى حكاية مكذوبة عن مالك ولو كانت صحيحة لم يكن التوسل الذي فيها هو هذا بل هو التوسل بشفاعته يوم القيامة ولكن من الناس من يحرف نقلها واصلمها ضعيف كما سنبينه ان شاء الله تعالى والقاضي عياض لم يذكرها في كتابه في باب زيارة قبره بل ذكر هناك ما هو المعروف عن مالك واصحابه وانما ذكرها في سياق أن حرمة النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعلظيمه لازم كما كان حال حياته وذكر<sup>(٢)</sup> عند ذكره وذكر حديثه وسنته وسماع اسمه وذكر عن مالك أنه سئل عن ايوب السخيتاني فقال ما حدثكم عن أحد الا وايوب افضل منه قال وحج حجتين فكنت ارمقه فلا اسم منه غير انه كان اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى ارحمه فلما رأيت منه ما رأيت واجلاله للنبي صلى الله عليه وسلم كتبت عنه يقال مصعب ابن عبد الله كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يتغير لونه وينحني حتى يصعب ذلك على جلسائه فقل له يوماً في ذلك فقال لو رأيتم ما رأيت لما انكرتم علي ما ترون لقد كنت أرى محمد بن المنكدر وكان سيد القراء لانكاد نسأله عن حديث أبداً الا يبكي حتى نرحمه ولقد كنت أرى جعفر بن محمد وكان كثير الدعابة والتبسم فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم اصفر لونه وما رأيت يتحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في الاصل « أو غير » ولعل الصواب أو غيره من الانبياء (٢) كذا في

الاصل والظاهر انه تحريف وان الصواب « وذلك عند ذكره » الخ

الا على طهارة ولقد اختلفت اليه زمانا فما كنت أراه الا على ثلاث خصال  
اما مصليا واما صامتا واما يقرأ القرآن ولا يتكلم فيما لا يعنيه وكان من  
العلماء والعباد الذين يخشون الله ولقد كان عبد الرحمن بن القاسم يذكر النبي  
صلى الله عليه وسلم فينظر الى لونه كأنه نرف منه الدم وقد جف لسانه  
في فمه هية لرسول الله صلى الله عليه وسلم - ولقد اكنى آتي عامر بن  
عبد الله بن الزبير فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يبقى  
في عينيه دموع ولقد رأيت الزهري وكان لمن اهنأ الناس وأقربهم فاذا  
ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكأنه ما عرفك ولا عرفته - ولقد  
كنت آتي صفوان بن سليم وكان من المتعبدين المجتهدين فاذا ذكر النبي  
صلى الله عليه وسلم بكى فلا يزال يبكي حتى يقوم الناس عنه ويتركوه

وهذا كله نقله القاضي عياض من كتب أصحاب مالك المعروفة ثم ذكر  
الحكاية باسناد غريب منقطع رواها عن غير واحد أجازة قالوا حدثنا أبو  
العباس أحمد بن عمر بن ذلهات قال حدثنا أبو الحسن علي بن فهر، ثنا أبو بكر  
محمد بن أحمد بن الفرح، ثنا أبو الحسن عبد الله بن المتتاب، ثنا يعقوب  
ابن اسحاق بن أبي اسرائيل، ثنا ابن حميد قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين  
مالك في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا أمير  
المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله أدب قوما قال  
(لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية ومدح قوما فقال (ان الذين  
يخفضون أصواتهم عند رسول الله) الآية وذم قوما فقال (ان الذين ينادونك  
من وراء الحجرات) الآية وان حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان لها أبو  
جعفر. فقال يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة إليك آدم عليه السلام الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى (ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما)

قلت وهذه الحكاية منقطعة فان محمد بن حميد الرازي لم يدرك مالكا لاسيما في زمن أبي جعفر المنصور فان أبا جعفر توفي بمكة سنة ثمان وخمسين ومائة وتوفي مالك سنة تسع وسبعين ومائة وتوفي محمد بن حميد الرازي سنة ثمان وأربعين ومائتين ولم يخرج من بلده حين رحل في طلب العلم الا وهو كبير مع أبيه وهو مع هذا ضعيف عند أكثر أهل الحديث كذبه أبو زرعة وابن واره وقال صالح بن محمد الاسدي مارأيت أحدا أجرا على الله منه واحذق بالكذب منه. وقال مقوب بن شبيرة كثير المناكير. وقال النسائي ليس بثقة. وقال ابن حبان ينفرد عن الثقات بالقلوب. وآخر من روى الموطأ عن مالك هو أبو مصعب وتوفي سنة اثنتين وأربعين ومائتين وآخر من روى عن مالك على الإطلاق هو أبو حذيفة أحمد بن اسماعيل السهمي توفي سنة تسع وخمسين ومائتين وفي الاسناد أيضا من لا تعرف حاله

وهذه الحكاية لم يذكرها أحد من أصحاب مالك المعروفين بالاخذ عنه ومحمد بن حميد ضعيف عند أهل الحديث اذا أسند فكيف اذا أرسل حكاية لا تعرف الا من جهته هذا ان ثبتت عنه وأصحاب مالك متفقون على انه بمنزلة هذا النقل لا يثبت عن مالك قول له في مسألة في الفقه بل اذا روى عنه الشاميون كالوليد بن مسلم ومروان

ابن محمد الطاطري ضعفوا رواية هؤلاء وأما يعتمدون على رواية المدنيين  
والمصريين فكيف بحكاية تناقض مذهبه المعروف عنه من وجوه رواها  
واحد من الخراسانيين لم يدركه وهو ضعيف عند أهل الحديث

مع أن قوله وهو: وسيلتك ووسيلة أيك آدم عليه السلام إلى الله يوم القيامة  
إنما يدل على توسل آدم وذريته به يوم القيامة وهذا هو التوسل بشفاعته يوم  
القيامة وهذا حق كما جاءت به الأحاديث الصحيحة حين تأتي الناس يوم القيامة  
آدم ليشفع لهم فيردم آدم إلى نوح ثم يردم نوح إلى إبراهيم وإبراهيم إلى موسى  
وموسى إلى عيسى ويردم عيسى إلى محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كما قال «أنا  
سيد ولد آدم يوم القيامة ولا نخر، آدم فن دونه تحت لوائي يوم القيامة ولا  
نخر» ولكنها مناة موضة لمذهب مالك المعروف من وجوه أحدها قوله استقبال  
القبلة وأدعو أم استقبال رسول الله وأدعو فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو  
وسيلتك ووسيلة أيك آدم. فإن المعروف عن مالك وغيره من الأئمة وسائر  
السلف من الصحابة والتابعين أن الداعي إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم  
ثم أراد أن يدعو لنفسه فإنه يستقبل القبلة ويدعو في مسجده ولا يستقبل  
القبر ويدعو لنفسه بل إنما يستقبل القبر عند السلام على النبي صلى الله عليه  
وسلم والدعاء له هذا قول أكثر العلماء كمالك في إحدى الروايتين والشافعي  
وأحمد وغيرهم وعند أصحاب أبي حنيفة لا يستقبل القبر وقت السلام عليه  
أيضاً ثم منهم من قال يحمل الحجرة على يساره وقدره ابن وهب عن مالك  
ويسلم عليه ومنهم من قال بل يستدبر الحجرة ويسلم عليه وهذا هو المشهور  
عندهم ومع هذا فكره مالك أن يطيل القيام عند القبر لذلك قال القاضي عياض

في المبسوط عن مالك قال لا أرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضي قال وقال نافع كان ابن عمر يسلم على القبر رأته مائة مرة أو أكثر يجيء إلى القبر فيقول السلام على النبي صلى الله عليه وسلم السلام على أبي بكر السلام على أبي ثم ينصرف . ورؤي واضعاً يده على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم وضعها على وجهه قال وعن ابن أبي قسيط والقعني كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا خلا المسجد جسوا برهانة المنبر التي تلتقى القبر<sup>(١)</sup> بيمانهم ثم استقبلوا القبلة يدعون قال وفي الموطأ من رواية يحيى ابن يحيى الليثي أنه كان يعني ابن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر وعند ابن القاسم والقعني ويدعو لأبي بكر وعمر قال مالك في رواية ابن وهب يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقال في المبسوط ويسلم على أبي بكر وعمر قال أبو الوليد الباجي وعندي أن يدعو للنبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلاة ولا يبي بكر وعمر<sup>(٢)</sup> لما في حديث ابن عمر من الخلاف وهذا الدعاء يفسر الدعاء المذكور في رواية ابن وهب قال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر فهذا هو السلام عليه والدعاء له بالصلاة عليه كما تقدم تفسيره وكذلك كل دعاء ذكره أصحابه كما ذكر ابن حبيب في الواضحة وغيره قال وقال مالك في المبسوط وليس يلزم من

(١) لعل الصواب « تلقاء القبر » (٢) الظاهر أنه سقط من قلم الناسخ شيء هنا

وإن الأصل « ولا يبي بكر وعمر بلفظ الرحمة »

دخل المسجد وخرج من أهل المدينة الوقوف بالقبر وإنما ذلك للفرقاء وقال فيه أيضاً ولا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعوه ولا يبي بكر وعمر قيل له فإن ناس من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر<sup>(١)</sup> وربما وقفوا في الجمعة أو الأيام المرة والمرة أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال مالك لم يبلغني هذا عن أهل الفقه ببلدنا وتركه واسع ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكرهه إلا لمن جاء من سفر أو أراد<sup>(٢)</sup> قال ابن القاسم ورأيت أهل المدينة إذا خرجوا منها أو دخلوا أتوا القبر فسلموا قال ولذلك رأي<sup>(٣)</sup> قال أبو الوليد الباجي ففرق بين أهل المدينة والفرقاء لأن الفرقاء قصدوا لذلك وأهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من أجل القبر والتسليم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم «لا تجعلوا قبري عبداً» قال ومن كتاب أحمد بن شعبة فيمن وقف بالقبر لا يلتصق به ولا يمسسه ولا يقف عنده طويلاً، وفي المتبعية يعني عن مالك

(١) في هذه الجملة تحريف والظاهر أنها هكذا «فإن ناساً من أهل المدينة

لا يقدمون من سفر ولا يريدونه إلا يفعلون ذلك» على أن المعنى يسهح بدون إلا

(٢) في هذا النقل حجة على مبتدعي الاختلاف إلى القبر الأشرف وسائر قبور

الأنبياء والصالحين المرة بعد المرة لله والتبرك به دعاء أصحاب القبور أنفسهم وصياني تفصيله للمصنف

يبدأ بالركوع<sup>(١)</sup> قبل السلام في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وأحب مواضع التنفل فيه مصلى النبي صلى الله عليه وسلم حيث العمود المخلق وأما في القريضة فالتقدم إلى الصفوف قال والتنفل فيه للغرباء أحب إلى من التنفل في البيوت

فهذا قول مالك وأصحابه وما نقلوه عن الصحابة يبين أنهم لم يقصدوا<sup>(٢)</sup> القبر إلا للسلام على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء له وقد كره مالك إطالة القيام لذلك وكره أن يفعله أهل المدينة كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه وإنما يفعل ذلك الغرباء ومن قدم من سفر أو خرج له فإنه تحية للنبي صلى الله عليه وسلم فاما إذا قصد الرجل الدعاء لنفسه فأنما يدعو في مسجده مستقبل القبلة كما ذكرنا ذلك عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه فعل ذلك عند القبر بل ولا أطال الوقوف عند القبر للدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف بدعائه لنفسه ،

✓ وأما دعاء الرسول وطلب الحوائج منه وطلب شفاعته عند قبره أو بعد موته فهذا لم يفعله أحد من السلف ، ومعلوم أنه لو كان قصد الدعاء عند القبر مشروعاً لفعله الصحابة والتابعون وكذلك السؤال به فكيف بدعائه وسؤاله بعد موته فدل ذلك على أن ما في الحكاية المنقطعة من قوله «استقبله واستشفع به» كذب على مالك مخالف لأقواله وأقوال الصحابة والتابعين وأفعالهم التي يفعلها مالك وأصحابه ونقلها سائر

(١) يعني بالركوع الصلاة كتحية المسجد (٢) الظاهر أن أصل العبارة « لم

يكونوا يقصدون القبر » الخ والا لقال « يقصدوا » بحذف النون

العلماء اذ كان أحد منهم لم يستقبل القبر للدعاء لنفسه فضلا عن ان يستقبله ويستشفع به يقول له يا رسول الله اشفع لي او ادع لي أو يشتكي اليه المصائب الدين والدنيا<sup>(١)</sup> أو يطلب منه أو من غيره من الموتى من الالبياء والصالحين أو من الملائكة الذين لا يرام ان يشفعوا له أو يشتكي اليهم المصائب فان هذا كله من فعل النصارى وغيرهم من المشركين ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة ليس هذا من فعل السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان ولا مما أمر به أحد من أئمة المسلمين وان كانوا يسلمون عليه اذ كان يسمع السلام عليه من القريب ويبلغ سلام البعيد

وقد احتج أحمد وغيره بالحديث الذي رواه أحمد وأبو داود بإسناد جيد من حديث حيوة ابن شريح المصري ، حدثنا أبو صخر عن يزيد بن قسيط عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ما من أحد يسلم علي الا رد الله علي روحي حتى أورد عليه السلام» وعلى هذا الحديث اعتمد الأئمة في السلام عليه عند قبره صلوات الله وسلامه عليه ، فان أحاديث زيارة قبره كلها ضعيفة لا يعتمد على شيء منها في الدين ولهذا لم يرو أهل الصحاح والسنن شيئا منها وانما يرونها من يروي الضعاف كالدارقطني والبخاري وغيرهما وأجود حديث فيها ما رواه عبد الله ابن عمر العمري وهو ضعيف والكذب ظاهر عليه مثل قوله «من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي» فان هذا كذبه ظاهر مخالف لدين المسلمين فان من زاره في حياته وكان مؤمنا به كان

(١) أي في الدين والدنيا فيسقط لفظ «في» أو الأصل مصائب بالتشكيك



من أصحابه لا سيما ان كان من المهاجرين اليه المجاهدين معه وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو اتفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه » أخرجاه في الصحيحين والواحد من بعد الصحابة لا يكون مثل الصحابة باعمال مأمور بهم واجبة كالخج والجهاد والصلوات الخمس والصلاة عليه فكيف بعمل ليس بواجب باتفاق المسلمين بل ولا شرع السفر اليه بل هو منهي عنه. وأما السفر الى مسجده للصلاة فيه والسفر الى المسجد الأقصى للصلاة فيه فهو مستحب والسفر الى الكعبة للحج فواجب فلو سافر أحد السفر الواجب والمستحب لم يكن مثل واحد من الصحابة الذين سافروا اليه في حياته فكيف بالسفر المنهي عنه وقد اتفق الأئمة على أنه لو نذر أن يسافر الى قبره صلوات الله وسلامه عليه أو قبر غيره من الانبياء والصالحين لم يكن عليه أن يوفي بنذره بل ينهي عن ذلك ولو نذر السفر الى مسجده والمسجد الأقصى للصلاة فقيه قولان للشافعي اظهرهما عنه يجب ذلك وهو مذهب مالك واحمد والثاني لا يجب وهو مذهب ابني حنيفة لان من اصله انه لا يجب من النذر الا ما كان واجبا بالشرع واثبات هذين المسجدين ليس واجبا بالشرع فلا يجب بالنذر عنده . وأما الا كثرون فيقولون هو طاعة لله وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من نذر ان يطعم الله فليطعه ومن نذر ان يمضي الله فلا يمسه .

وأما السفر الى زيارة قبور الانبياء والصالحين فلا يجب بالنذر عند أحد منهم لانه ليس بطاعة فكيف يكون من فعل هذا كواحد من اصحابه وهذا مالك كرهه أن يقول الرجل زرت قبر رسول الله صلى الله

عليه وسلم واستعظمه وقد قيل ان ذلك ككراهية زيارة القبور وقيل لان الزائر أفضل من المزور وكلاهما ضعيف عند اصحاب مالك والصحيح أن ذلك لان لفظ زيارة القبر مجمل يدخل فيها الزيارة البدعية التي هي من جنس الشرك فان زيارة قبور الانبياء وسائر المؤمنين على وجهين كما تقدم ذكره زيارة شرعية وزيارة بدعية فالزيارة الشرعية يقصد بها السلام عليهم والدعاء لهم كما يقصد الصلاة على أحدهم اذ مات فيصلى عليه صلاة الجنازة فهذه الزيارة الشرعية . والثاني أن يزورها كزيارة المشركون وأهل البدع لدعاء الموتى وطلب الحاجات منهم أو لاعتقاده ان الدعاء عند قبر أحدهم أفضل من الدعاء في المساجد والبيوت أو أن الاقسام بهم على الله وسؤاله سبحانه بهم أمر مشروع يقتضي اجابة الدعاء فمثل هذه الزيارة بدعة منهي عنها فاذا كان لفظ الزيارة مجملا يحتمل حقا وباطلا عدل عنه الى لفظ لا لبس فيه كلفظ السلام عليه ولم يكن لأحد أن يحتج على مالك بما روي في زيارة قبره أو زيارته بعد موته فان هذه كلها أحاديث ضعيفة بل موضوعة لا يحتج بشيء منها في أحكام الشريعة

والثابت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة» هذا هو الثابت في الصحيح ولكن بعضهم رواه بالمعنى فقال قبري وهو صلى الله عليه وسلم حين قال هذا القول لم يكن قد قبر بعد صلوات الله وسلامه عليه ولهذا لم يحتج بهذا أحد من الصحابة انما تنازعوا في موضع دفنه ولو كان هذا عندهم لكان نصا في عل النزاع ولكن دفن في حجرة عائشة في الموضع الذي مات فيه بابي هو وامي صلوات الله عليه وسلامه ثم لما وسم المسجد في خلافة الوليد بن عبد الملك وكان نائبه على المدينة عمر بن

عبد العزيز أمره أن يشتري الحجر ويزيدها في المسجد وكانت الحجر من جهة المشرق والقبلة فزيدت في المسجد ودخلت حجرة عائشة في المسجد من حينئذ وبنوا الحائط البراني مسنما محرفاً فانه ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي مرثد الثنوي انه قال صلى الله عليه وسلم «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها» لان ذلك يشبه السجود لها وان كان المصلي انما يقصد الصلاة لله تعالى كما نهى عن اتخاذها مساجد نهى عن قصد الصلاة عندها وان كان المصلي انما يقصد الصلاة لله سبحانه والدعاء له فن قصد قبور الانبياء والصالحين لاجل الصلاة والدعاء عندها فقد قصد تقس الحرام الذي سد الله ورسوله فريسته وهذا بخلاف السلام المشروع حسباً تقدم .

وقد روى سفيان الثوري عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن أمتي السلام» رواه النسائي وابو حاتم في صحيحه وروى نحوه عن أبي هريرة فهذا فيه ازسلام البعيد تبلغه الملائكة . وفي الحديث المشهور الذي رواه أبو الاشعث الصنعاني عن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اكثروا علي من الصلاة في كل يوم جمعة فان صلاة أمتي تعرض علي يومئذ فمن كان أكثرهم علي صلاة كان أقربهم مني منزلة» . وفي مسند الامام احمد حدثنا شريح حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تتخذوا قبوري عيداً ولا تجمعوا بيوتكم قبوراً وصلوا علي حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني» ورواه أبو داود قال القاضي عياض وروى أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من صلى عليّ عند قبري سمعته، ومن صلى عليّ نائياً أبلغته» وهذا قد رواه محمد بن مروان السدي عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا هو السدي الصغير وليس بشقة وليس هذا من حديث الأعمش. وروى أبو يعلى الموصلي في مسنده عن موسى بن محمد بن جبان عن أبي بكر الحنفي، حدثنا عبد الله بن نافع حدثنا العلاء ابن عبد الرحمن سمعت الحسن بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً ولا تتخذوا بيتي عيداً صلوا علي وسلموا فإن صلاتكم وسلامكم يبلغني» وروى سعيد بن منصور في سننه أن عبد الله بن حسين بن حسن بن علي بن أبي طالب رأى رجلاً يكثر الاختلاف إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم قال له: يا هذا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تتخذوا قبري عيداً وصلوا علي حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني» فإنت ورجل بالاندلس منه الأسواء. وروى هذا المعنى عن علي بن الحسين زين العابدين عن أبيه عن علي بن أبي طالب، ذكره أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ في مختاره الذي هو أصح من صحيح الحاكم، وذكر القاضي عياض عن الحسن ابن علي قال إذا دخلت فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تتخذوا بيتي عيداً ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً وصلوا علي حيث كنتم فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»

ومما يوهن هذه الحكاية أنه قال فيها «ولم تصرف وجهك عنه وهو وصيلتك ووسيلة أهلك آدم إلى الله يوم القيامة» إنما يدل على أنه يوم القيامة تؤسل الناس بشفاعته، وهذا حق كما توارث به الأحاديث لكن إذا كان

الناس يتوسلون بدعائه وشفاعته يوم القيمة كما كان أصحابه يتوسلون بدعائه وشفاعته في حياته فانما ذلك طلب لدعائه وشفاعته فنظير هذا لو كانت الحكاية صحيحة ان يطلب منه الدعاء والشفاعة في الدنيا عند قبره ومعلوم ان هذا لم يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم ولا سنة لأمته ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ولا استجبه أحد من أئمة المسلمين لا مالك ولا غيره من الأئمة فكيف يجوز ان ينسب الى مالك مثل هذا الكلام الذي لا يقوله الا جاهل لا يعرف الأدلة الشرعية ولا الاحكام المألومة بأدلتها الشرعية مع علو قدر مالك وعظم فضيلته وامامته وتعام رغبته في اتباع السنة وذر البدع وأهلها وهل يأمر بهذا أو يشرعه الا مبتدع؟ فلو لم يكن عن مالك قول يناقض هذا لعلم انه لا يقول مثل هذا، ثم قال في الحكاية «استقبله واستشفع به فيشفعك الله» والاستشفاع به معناه في اللغة ان اطلب منه الشفاعة كما يستشفع الناس به يوم القيامة وكما كان أصحابه يستشفعون به ومنه الحديث الذي في السنن ان امرأيا قال يا رسول الله جهدت الأنف ورجعت العيال وهلك المال فادع الله لنا فاننا نستشفع بالله عليك ونستشفع بك على الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه وقال «ويحك أتدري ما تقول؟ شأن الله أعظم من ذلك انه لا يستشفع به على أحد من خلقه» وذكر تمام الحديث فانكر قوله يستشفع بالله عليك \* ومعلوم انه لا ينكر ان يستل الخلق بالله أو يقسم عليه بالله وانما انكر ان يكون الله شافعا الى المخلوق، ولهذا لم ينكر قوله نستشفع بك على الله فانه هو الشافع المشفع وهم لو كانت الحكاية صحيحة انما يجيئون اليه لأجل طلب شفاعته صلى الله

عليه وسلم ولهذا قال في تمام الحكاية (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك) الآية ، وهؤلاء اذا شرع لهم ان يطلبوا منه الشفاعة والاستغفار بعد موته فاذا أجابهم فانه يستغفر لهم واستغفاره لهم دعاء منه وشفاعة ان يغفر الله لهم واذا كان الاستشفاع منه طلب شفاعة فانما يقال في ذلك «استشفع به فيشفعه الله فيك» لا يقال فيشفعك الله فيه . وهذا معروف الكلام ولغة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسائر العلماء يقال شفيع فلان في فلان فشفع فيه فالمشفع الذي يشفعه المشفوع اليه هو الشفيع المستشفع به لا السائل الطالب من غيره ان يشفع له فان هذا ليس هو الذي شفيع ، فمحمد صلى الله عليه وسلم هو الشفيع المشفع ليس المشفع الذي يستشفع به ولهذا يقول في دعائه يا رب شفني فيشفعه الله فيطلب من الله سبحانه ان يشفعه لا ان يشفع طالبي شفاعة فكيف يقول واستشفع به فيشفعك الله ؟ وأيضا فان طلب شفاعة ودعائه واستغفاره بعد موته وعند قبره ليس مشروعا عند أحد من أئمة المسلمين ولا ذكر هذا أحد من الأئمة الاربعة وأصحابهم القدماء وانما ذكر هذا بعض التأخرين ذكروا حكاية عن النبي انه رأى اعزايبا اثنى قبره وقرأ هذه الآية وانه رأى في المنام ان الله غفر له وهذا لم يذكره أحد من المجتهدين من أهل المذاهب المتبوعين الذين يفني الناس بأقوالهم ومن ذكرها لم يذكر عليها دليلا شرعيا ومعلوم انه لو كان طلب دعائه وشفاعته واستغفاره عند قبره مشروعا لكان الصحابة والتابعون لهم باحسان اعلم بذلك واسبق اليه من غيرهم ولكان أئمة المسلمين يذكرون ذلك ، وما أحسن ما قال مالك

«لا يصلح آخر هذه الأمة الا ما أصلح أولها» قال ولم يلقني عن أول هذه الأمة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك فقتل هذا الامام كيف يشرع ديننا لم ينقل عن أحد من السلف ويأمر الأمة بان يطلبوا الدعاء والشفاعة والاستغفار بعد موت الانبياء والصالحين منهم عند قبورهم وهو أمر لم يفعله أحد من سلف الأمة ؟

ولكن هذا اللفظ الذي في الحكاية يشبه لفظ كثير من العامة الذين يستعملون لفظ الشفاعة في معنى التوسل فيقول أحدهم اللهم انا نستشفع اليك بفلان وفلان أي تتوسل به ويقولون لمن توسل في دعائه بنبي أو غيره قد تشفع به من غير ان يكون المستشفع به شفيع له ولا دعا له بل وقد يكون غائبا لم يسمع كلامه ولا شفيع له وهذا ليس هو لغة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وعلماء الأمة بل ولا هو لغة العرب فان الاستشفاع طلب الشفاعة والشافع هو الذي يشفع السائل فيطلب له ما يطلب من المسئول المدعو المشفوع اليه ، واما الاستشفاع بمن لم يشفع للسائل ولا طلب له حاجة بل وقد لا يعلم بسؤاله فليس هذا استشفاعا لا في اللغة ولا في كلام من يدري ما يقول ، نعم هذا سؤال به ودعاؤه ليس هو استشفاعا به ولكن هؤلاء لما غيروا اللغة كما غيروا الشريعة وسموا هذا استشفاعا أي سؤالا بالشافع صاروا يقولون استشفع به فيشفعك أي يجيب سؤالك به وهذا مما يبين ان هذه الحكاية وضعها جاهل بالشرع واللغة وأين لفظها من لفظ مالك

نعم قد يكون أصلها صحيحا ويكون مالك قد نهى عن رفع الصوت في مسجد الرسول اتباعا لسنة كما كان عمر ينهى عن رفع الصوت في مسجده ويكون مالك

أمربا أمر الله به من تعزيره وتوقيره ونحو ذلك مما يليق بملك أن يأمر به ومن لم يعرف لغة الصحابة التي كانوا يتخاطبون بها ويتخاطبون بها النبي صلى الله عليه وسلم وعادتهم في الكلام والآحرف الكلم عن مواضعه فإن كثيراً من الناس ينشأ على اصطلاح قوم وعادتهم في الالفاظ ثم يجد تلك الالفاظ في كلام الله أو رسوله أو الصحابة فيظن أن مراد الله أو رسوله أو الصحابة بتلك الالفاظ ما يريد به ذلك أهل عادته واصطلاحه ويكون مراد الله ورسوله والصحابة خلاف ذلك،

وهذا واقع لطوائف من الناس من أهل الكلام والفقه والنحو والمامة وغيرهم وآخرون يعتمدون وضع ألفاظ الانبياء واتباعهم على معاني آخر مخالفة لمعانيهم ثم ينطقون بتلك الالفاظ صريدين بها ما يهتونه هم ويقولون أنا موافقون للانبياء وهذا موجود في كلام كثير من الملاحدة المتفلسفة والاسماعيلية ومن ضاهاهم من ملاحدة المتكلمة والمتصوفة مثل من وضع المحدث والمخلوق والمصنوع على ما هو معلول وان كان قديماً أزلياً ويسمي ذلك الحدوث الذاتي ثم يقول نحن نقول ان العالم محدث وهو مراده، ومعلوم ان لفظ المحدث بهذا الاعتبار ليس لغة أحد من الامم وإنما المحدث عندهم ما كان بعد ان لم يكن

وكذلك يضعون لفظ الملائكة على ما يثبتونه من العقول والنفوس وقوى النفس ولفظ الجن والشياطين على بعض قوى النفس ثم يقولون نحن ثبت ما أخبرت به الانبياء وأقرب جمهور الناس من الملائكة والجن والشياطين ومن عرف مراد الانبياء ومرادهم علم بالاضطرار إن هذا ليس هو ذلك مثل ان يعلم مرادهم بالعقل الأول



وانه مقارن عندهم لرب العالمين ازلا وأبدآ وأنه مبدع لكل ما سواه أو  
بتوسطه حصل كل ما سواه والعقل الفعال عندهم عنه يصدر كل ما تحت  
فلك القمر ويعلم بالاضطرار من دين الانبياء انه ليس من الملائكة عندهم  
من هو رب كل ما سوى الله ولا رب كل ما تحت فلك القمر ولا من  
هو قديم أزلي أبدي لم يزل ولا يزال ، ويسلم ان الحديث الذي يروي  
« أول ما خلق الله العقل » حديث باطل عن النبي صلى الله عليه وسلم مع انه  
لو كان حقا لكان حجة عليهم فان لفظه « أول ما خلق الله العقل » بنصب  
الاول على الظرفية « فقال له اقبل فاقبل ثم قال ادبر فأدبر فقال وعزتي  
ما خلقت خلقا أكرم علي منك فبك آخذ وبك أعطي وبك الثواب  
وبك العقاب » وروي « لما خلق الله العقل » فالحديث لو كان ثابتا كان  
معناه انه خاطب العقل في أول أوقات خلقه وأنه خلق قبله غيره وأنه  
يحصل به هذه الامور الاربعة لا كل المصنوعات والعقل في لغة المسلمين  
مصدر عقل يعقل عقلا ويراد به القوة التي بها يعقل وعلوم واعمال تحصل  
بذلك لا يراد بها قط في اللغة جوهر قائم بنفسه فلا يمكن ان يراد هذا  
المعنى بلفظ العقل مع اننا قد بينا في مواضع أخر فساد ما ذكره من  
جهة العقل الصريح وان ما ذكره من المجردات والمفارقات ينتهي أمرهم  
فيه الى اثبات النفس التي تفارق البدن بالموث والى اثبات ما تجرده  
النفس من المعقولات القائمة بها فهذا انتهى ما يثبتونه من الحق في هذا الباب  
والمقصود هنا ان كثيرا من كلام الله ورسوله يتكلم به من يسلك  
مسلكهم ويريد مرادهم لا مراد الله ورسوله كما يوجد في كلام صاحب  
الكتب المضمون بها وغيره مثل ما ذكره في اللوح المحفوظ حيث جعله

النفس الفلكية ولفظ القلم حيث جعله العقل الاول ولفظ المسكوت والجبروت والملك حيث جعل ذلك عبارة عن النفس والعقل ولفظ الشفاعة حيث جعل ذلك فيضا يفيض من الشفيع على المستشفع وان كان الشفيع قد لا يدري وسلك في هذه الامور ونحوها مسالك ابن سينا كما قد بسط في موضع آخر .

والمقصود هنا ذكر من يقع ذلك منه من غير تدبر منه للغة الرسول صلى الله عليه وسلم كلفظ القديم فانه في لغة الرسول التي جاء بها القرآن خلاف الحديث وان كان مسبوقا بغيره كقوله تعالى ( حتى عاد كالعرجون القديم ) وقال تعالى عن اخوة يوسف ( تالله انك لفي ضلالك القديم ) وقوله تعالى ( افرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الا قدمون ) وهو عند أهل الكلام عبارة عما لم يزل أو عما لم يسبقه وجود غيره ان لم يكن مسبوقا بعدم نفسه ويجعلونه اذا أريد به هذا من باب المجاز ولفظ المحدث في لغة القرآن تقابل للفظ القديم في القرآن وكذلك لفظ الكلمة في لغة القرآن والحديث وسائر لغة العرب انما يراد به الجملة التامة كقوله صلى الله عليه وسلم « كلمتان حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم » وقوله « ان اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد \* الا كل شيء ما خلا الله باطل \* » ومنه قوله تعالى ( كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا ) وقوله تعالى ( قل يا أهل الكتاب تسالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ) الآية وقوله تعالى ( وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا ) وأمثال ذلك ولا يوجد لفظ الكلام في لغة العرب الا بهذا المعنى والنحاة اصطاحوا على ان يسموا الاسم وحده والفعل

والحرف كلمة ثم يقول بعضهم وقد يراد بالكلمة الكلام فيظن من اعتاده هذا ان هذا هو لغة العرب وكذلك لفظ ذوي الارحام في الكتاب والسنة يراد به الاقارب من جهة الابوين فيدخل فيهم العصبة وذوو الفروض وان شمل ذلك من لا يرث بفرض ولا تمصيب ثم صار ذلك في اصطلاح الفقهاء اسما لهؤلاء دون غيرهم فيظن من لا يعرف الا ذلك ان هذا هو المراد بهذا اللفظ في كلام الله ورسوله وكلام الصحابة ونظائر هذا كثيرة ولفظ التوسل والاستشفاع ونحوهما دخل فيهما من تغيير لغة الرسول وأصحابه ما أوجب غلط من غلط عليهم في دينهم ولقنهم والعلم يحتاج الى نقل مصدق ونظر محقق والمنقول عن السلف والعلماء يحتاج الى معرفة بثبوت لفظ ومعرفة دلالاته كما يحتاج الى ذلك المنقول عن الله ورسوله فهذا ما يتعلق بهذه الحكاية ونصوص الكتاب والسنة متظاهرة بأن الله أمرنا ان نصلي على النبي ونسلم عليه في كل مكان فهذا مما اتفق عليه المسلمون وكذلك رغبتنا وحضنا في الحديث الصحيح على ان نسأل الله له الوسيلة والفضيلة وان يبعثه مقاماً محموداً الذي وعده فهذه الوسيلة التي شرع لنا ان نسألها الله تعالى كما شرع لنا ان نصلي عليه ونسلم عليه هي حق له كما ان الصلاة عليه والسلام حق له صلى الله عليه وسلم. والوسيلة التي أمرنا الله ان نبتغيها اليه هي التقرب الى الله بطاعته وهذا يدخل فيه كل ما أمرنا الله به ورسوله وهذه الوسيلة لا طريق لنا اليها الا باتباع النبي صلى الله عليه وسلم بالايمان به وطاعته وهذا التوسل به فرض على كل أحد وأما التوسل بدعائه وشفاعته كما يسأله الناس يوم القيامة ان يشفع لهم وكما كان الصحابة يتوسلون بشفاعته في الاستسقاء وغيره مثل توسل الاعمى بدعائه حتى رد الله عليه بصره

بدعائه وشفاعته فهذا نوع ثالث هو من باب قبول الله دعاءه وشفاعته لكرامته عليه فمن شفع له الرسول صلى الله عليه وسلم ودعاه فهو بخلاف من لم يدع ولم يشفع به ولكن بعض الناس ظن أن توسل الصحابة به كان بمعنى أنهم يقسمون به ويسألون به فظن هذا مشروعاً مطلقاً لكل أحد في حياته ومماته وظنوا أن هذا مشروع في حق الأنبياء والملائكة بل وفي الصالحين وفيمن يظن فيهم الصلاح وإن لم يكن صالحاً في نفس الأمر، وليس في الأحاديث المرفوعة في ذلك حديث في شيء من دواوين المسلمين التي يتمد عليها في الأحاديث لا في الصحيحين ولا كتب السنن ولا المسانيد المعتمدة كمسند الإمام أحمد وغيره وإنما يوجد في الكتب التي عرف أن فيها كثيراً من الأحاديث الموضوعة المكذوبة التي يختلقها الكذابون بخلاف من قد يظن في الحديث ولا يتمد الكذب فإن هؤلاء توجد الرواية عنهم في السنن ومسند الإمام أحمد ونحوه بخلاف من يتمد الكذب فإن أحمد لم يرو في مسنده عن أحد من هؤلاء ولهذا تنازع الحافظ أبو العلاء الهمداني والشيخ أبو الفرج ابن الجوزي هل في المسند حديث موضوع فإنكر الحافظ أبو العلاء أن يكون في المسند حديث موضوع وأثبت ذلك أبو الفرج وبين أن فيه أحاديث قد علم أنها باطلة ولا منافاة بين القولين فإن الموضوع في اصطلاح أبي الفرج هو الذي قام دليل على أنه باطل وإن كان الحديث به لم يتمد الكذب بل غلط فيه ولهذا روى في كتابه في الموضوعات أحاديث كثيرة من هذا النوع وقد نازعه طائفة من العلماء في كثير مما ذكره وقالوا أنه ليس مما يقوم دليل على أنه باطل بل بينوا ثبوت بعض ذلك لكن الغالب على ما ذكره

في الموضوعات انه باطل باتفاق العلماء ، واما الحفاظ أبو الملاء وأمثاله فانما يريدون بالموضوع المخلوق المصنوع الذي تعمد صاحبه الكذب والكذب كان قليلا في السلف

اما الصحابة فلم يعرف فيهم والله الحمد من تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم كما لم يعرف فيهم من كان من أهل البدع المعروفة كبذع الخوارج والرافضة والقدرية والمرجئة فلم يعرف فيهم أحد من هؤلاء الفرق ولا كان فيهم من قال انه أتاه الخضر فان خضر موسى مات كما بين هذا في غير هذا الموضع والخضر الذي يأتي كثيرا من الناس انما هو جني تصور بصورة أنسي أو أنسي كذاب ولا يجوز ان يكون ملكا مع قوله انا الخضر فان الملك لا يكذب وانما يكذب الجني والانسي وأنا أعرف ممن أتاه الخضر وكان جنيا مما يطول ذكره في هذا الموضع وكان الصحابة اعلم من ان يروج عليهم هذا التليس وكذلك لم يكن فيهم من جعلته الجن الى مكة وذهبت به الى عرفات ليقف بها كما فعلت ذلك بكثير من الجهال والعباد وغيرهم ولا كان فيهم من تسرق الجن أموال الناس وطعامهم وتأتيه به فيظن ان هذا من باب الكرامات كما قد بسط الكلام على ذلك في مواضع.

وأما التابعون فلم يعرف تعمد الكذب في التابعين من أهل مكة والمدينة والشام والبصرة بخلاف الشيعة فان الكذب معروف فيهم وقد عرف الكذب بعد هؤلاء في طوائف وأما الغلط فلا يسلم منه أكثر الناس بل في الصحابة من قد يغلط احيانا وفيمن بعدهم ولهذا كان فيما صنف في الصحيح احاديث يعلم انها غلط وان كان جمهور

متون الصحيحين مما يعلم انه حق فالحافظ أبو الملاء يعلم انها غلط والامام احمد نفسه قد بين ذلك وبين انه رواها لتعرف بخلاف ما تتمد صاحبه الكذب ولهذا نزه احمد مسنده عن احاديث جماعة يروي عنهم اهل السنن كابي داود والترمذي مثل مشيخة كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده وان كان أبو داود يروي في سننه منها فشرط احمد في مسنده أجود من شرط ابي داود في سننه

والمقصود ان هذه الاحاديث التي تروى في ذلك من جنس أمثالها من الاحاديث الغريبة المنكرة بل الموضوعة التي يرويها من يجمع في الفضائل والمناقب الفث والسمين كما يوجد مثل ذلك فيما يصنف في فضائل الأوقات وفضائل العبادات وفضائل الانبياء والصحابة وفضائل البقاع ونحو ذلك فان هذه الابواب فيها احاديث صحيحة واحاديث حسنة واحاديث ضعيفة واحاديث كذب موضوعة ولا يجوز ان يعتمد في الشريعة على الاحاديث الضعيفة التي ليست صحيحة ولا حسنة لكن احمد بن حنبل وغيره من الطماء جوزوا ان يروي في فضائل الاعمال ما لم يعلم انه ثابت اذا لم يعلم انه كذب وذلك ان العمل اذا علم انه مشروع بدليل شرعي وروي في فضله حديث لا يعلم انه كذب جاز ان يكون الثواب حقا ولم يقل أحد من الائمة انه يجوز ان يحمل الشيء واجبا أو مستحبا بحديث ضعيف ومن قال هذا فقد خالف الاجماع.

وهذا كما انه لا يجوز ان يحرم شيء الا بدليل شرعي لكن اذ علم تحريمه وروي حديث في وعيد التفاعل له ولم يعلم انه كذب جاز ان يرويه فيجوز ان يروي

في الترغيب والترهيب ما لم يعلم انه كذب لكن فيما علم ان الله رغب فيه أو رهب منه بدليل آخر غير هذا الحديث المجهول حاله

وهذا كالا اسرائيليات يجوز ان يروى منها ما لم يعلم انه كذب للترغيب والترهيب فيما علم ان الله تعالى أمر به في شرعنا ونهى عنه في شرعنا فلما ان ثبت شرعنا لا يجوز الا اسرائيليات التي لم يثبت<sup>(١)</sup> فهذا لا يقوله عالم ولا كان احمد ابن حنبل ولا أمثاله من الاثمة يعتمدون على مثل هذه الاحاديث في الشريعة ومن نقل عن احمد انه كان يحتاج بالحديث الضعيف الذي ليس بصحيح ولا حسن فقد غلط عليه ولا كمن<sup>(٢)</sup> كان في عرف احمد بن حنبل ومن قبله من العلماء ان الحديث ينقسم الى نوعين صحيح وضعيف والضعيف عندهم ينقسم الى ضعيف متروك لا يحتاج به والى ضعيف حسن كما ان ضعف الانسان بالمرض ينقسم الى مرض يخوف بمنع التبرع من رأس المال والى ضعيف خفيف لا يمنع من ذلك

وأول من عرف انه قسم الحديث ثلاثة أقسام صحيح وحسن وضعيف هو ابو عيسى الترمذي في جامعه والحسن عنده ما تعددت طرقه ولم يكن في رواته متهم وليس بشاذ فهذا الحديث وأمثاله يسميه احمد ضعيفا ويحتاج به ولهذا مثل احمد الحديث الضعيف الذي يحتاج به بحديث عمرو بن شعيب وحديث ابراهيم الهجري ونحوهما وهذا مبسوط في موضعه والاحاديث التي تروى في هذا الباب وهو السؤال بنفس المخلوقين هي من

(١) كذا في الاصل والظاهر انه سقط منه شيء بالنسخ والمعنى انه لا يقول أحد بأنه ثبت بالاسرائيليات قسما حكم شرعي بل غايتها ان تكون مؤكدة لحكم ثبت عندنا بدليله (٢) الظاهر ان كلمة كمن زائدة

الاحاديث الضعيفة الواهية بل الموضوعة ولا يوجد في ائمة الاسلام من احتج بها ولا اعتمد عليها مثل الحديث الذي يروى عن عبد الملك بن هارون بن عنزة عن أبيه عن جده أن أبا بكر الصديق أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اتعلم القرآن ويتفلت مني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم «قل اللهم اني اسألك بمحمد نبيك وباراهيم خليلك وبموسى نبيك وعيسى روحك وكلمتك وبتوراة موسى وانجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد وبكل وحي اوحيته وقضاء قضيته» وذكر تمام الحديث وهذا الحديث ذكره رزين بن معاوية البصري في جامعه ونقله ابن الاثير في جامع الاصول ولم يميزه لا هذا ولا هذا الى كتاب من كتب المسلمين لكنه قد رواه من صنف في عمل يوم وليله كابن السني وابي نعيم وفي مثل هذه الكتب احاديث كثيرة موضوعة لا يجوز الاعتماد عليها في الشريعة باتفاق العلماء وقد رواه ابو الشيخ الاصبهاني في كتاب فضائل الاعمال وفي هذا الكتاب احاديث كثيرة كذب موضوعة ، ورواه ابو موسى المدني من حديث زيد بن الحباب عن عبد الملك بن هارون بن عنزة وقال هذا حديث حسن مع انه ليس بالمتصل قال ابو موسى ورواه محرز بن هشام عن عبد الملك عن ابيه عن جده عن الصديق رضي الله عنه وعبد الملك ليس بذلك القرى القوي وكان بالري وابوه وجده ثقتان

قلت عبد الملك بن هارون بن عنزة من المعروفين بالكذب قال يحيى بن معين وقال السعدي دجال كذاب وقال ابو حاتم بن حبان يضع الحديث وقال النسائي متروك وقال البخاري منكر الحديث وقال احمد بن حنبل ضعيف وقال ابن عدي له احاديث لا يتابعه عليها احد وقال الدارقطني هو وابوه ضعيفان وقال



الحاكم في كتاب المدخل عبد الملك بن هارون بن عتبة الشيباني روى عن ابيه احاديث موضوعة واخرجه ابو الفرج بن الجوزي في كتاب الموضوعات، وقول الحافظ ابي موسى هو منقطع يريد انه لو كان رجاله ثقات فانت اسناده منقطع

وقد روى عبد الملك هذه الاحاديث الاخر المناسب<sup>(١)</sup> لهذا في استفتاح أهل الكتاب به كما سيأتي ذكره وخالف فيه عامة ما نقله المفسرون واهل السير وما دل عليه القرآن وهذا يدل على ما قاله العلماء فيه من انه متروك اما لعمده الكذب واما لسوء حفظه وتبين انه لاحجة لا في هذا ولا في ذاك

ومثل ذلك الحديث الذي رواه عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن جده عن عمر بن الخطاب مرفوعا وموقوفا عليه « انه لما اقترف آدم الخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد لما غفرت لي قال وكيف عرفت محمدًا قال لانك لما خلقتني بيدك وتفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تضيف الى اسمك الا احب الخلق اليك قال صدقت يا آدم ولولا محمد ما خلقتك » وهذا الحديث رواه الحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن مسلم القهري عن اسماعيل بن سلمة عنه قال الحاكم وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن في هذا الكتاب وقال الحاكم هو صحيح، ورواه الشيخ أبو بكر الأجري في كتاب الشريعة موقوفا على عمر من حديث عبد الله بن اسماعيل

(١) كذا والظاهر ان يكون « المناسبة » الا ان يكون سقط من النسخ فاعل

مذكر لاسم الفعل كلفظ « معناه » اي المناسب معناه لهذا

ابن أبي مريم عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم موقوفاً، ورواه الاجري أيضاً من طريق آخر من حديث عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه موقوفاً عليه، وقال حدثنا هارون بن يوسف التاجر حدثنا أبو مروان العثماني حدثني أبو عثمان بن خالد عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه انه قال «من الكلمات التي تاب الله بها على آدم قل اللهم اني أسألك بحق محمد عليك قال الله تعالى وما يدريك ما محمد قال يارب رفعت رأسي فرأيت مكتوباً على عرشك لا إله الا الله محمد رسول الله فعلمت انه أكرم خلقك»

قلت ورواية الحاكم لهذا الحديث مما أنكر عليه فانه نفسه قد قال في كتاب المدخل الى معرفة الصحيح من السقيم عبد الرحمن بن زيد بن أسلم روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة ان الحمل فيها عليه، قلت وعبد الرحمن بن زيد ابن أسلم ضعيف، باتفاقهم يغلط كثير أضعفه أحمد ابن حنبل وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي والدارقطني وغيرهم وقال أبو حاتم ابن حبان كان يقلب الاخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك من روايته من رفع المراسيل واسناد الموقوف فاستحق الترك

واما تصحيح الحاكم لمثل هذا الحديث وأمثاله فهذا مما أنكره أئمة العلم بالحديث وقالوا ان الحاكم يصحح أحاديث وهي موضوعة مكذوبة عند أهل المعرفة بالحديث كما صحح حديث زريب ابن برئلي الذي فيه ذكر وصي المسيح وهو كذب باتفاق أهل المعرفة كما بين ذلك البيهقي وابن الجوزي وغيرهما، وكذلك أحاديث كثيرة في مستدركه يصححها وهي عند أئمة أهل العلم بالحديث - موضوعة ومنها ما يكون موقوفاً يرفعه، ولهذا كان أهل العلم الحديث لا يعتمدون على مجرد تصحيح الحاكم وان كان غالب ما يصححه فهو

صحيح لكن هو في المصححين بمنزلة الثقة الذي يكثر خطؤه وان كان الصواب اغلب عليه وليس فيمن يصحح الحديث أضعف من تصحيحه بخلاف أبي حاتم ابن حبان البستي فان تصحيحه فوق تصحيح الحاكم وأجل قدرا وكذلك تصحيح الترمذي والدارقطني وابن خزيمة وابن منده وأمثالهم فيمن يصحح الحديث فان هؤلاء وان كان في بعض ما ينقلونه نزاع فهم اتقن في هذا الباب من الحاكم ولا يبلغ تصحيح الواحد من هؤلاء مبلغ تصحيح مسلم ولا يبلغ تصحيح مسلم مبلغ تصحيح البخاري بل كتاب البخاري أجل ما صنف في هذا الباب والبخاري من أعرف خلق الله بالحديث وعلمه مع فقهه فيه وقد ذكر الترمذي انه لم ير أحدا أعلم بالملل منه ، ولهذا كان من عادة البخاري اذا روي حديثا اختلف في اسناده أو في بعض ألفاظه يذكر الاختلاف في ذلك لئلا يقتربذ كرمه بانه انما ذكره مقرونا بالاختلاف فيه .

ولهذا كان جمهور ما انكر على البخاري مما صححه يكون قوله فيه راجعا على قول من نازعه بخلاف مسلم بن الحجاج فانه نوزع في عدة احاديث مما خرجها وكان الصواب فيها مع من نازعه كما روى في حديث الكسوف ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركوعات واربعم ركوعات كما روى انه صلى بركوعين والصواب انه لم يصل الا بركوعين وانه لم يصل الكسوف الا مرة واحدة يوم مات ابراهيم وقد بين ذلك الشافعي وهو قول البخاري واحمد بن حنبل في احدى الروايتين عنه ، والاحاديث التي فيها الثلاث والاربع فيها انه صلاها يوم مات ابراهيم ومعلوم انه لم يميت في يوم كسوف ولا كان له ابراهيمان ، ومن نقل انه

مات عاشر الشهر فقد كذب، وكذلك روى مسلم خلق الله التربة يوم الست ونازعه فيه من هو اعلم منه كيحيى بن معين والبخاري وغيرهما فينبوا ان هذا غلط ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم والحجة مع هؤلاء فانه قد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع ان الله تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام وان آخر ما خلقه هو آدم وكان خلقه يوم الجمعة . وهذا الحديث المختلف فيه يقتضي انه خلق ذلك في الايام السبعة ، وقد روى اسناد اصح من هذا ان اول الخلق كان يوم الاحد . وكذلك روى ان ابا سفيان لما اسلم طلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يتزوج بام حبيبة وأن يتخذ معاوية كاتباً، وغلطه في ذلك طائفة من الحفاظ

ولكن جمهور متون الصحيحين متفق عليها بين أئمة الحديث تلقوها بالتبول واجمعوا عليها وهم يعلمون علماً قطعياً ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها . وبسط الكلام في هذا له موضع آخر

وهذا الحديث المذكور في آدم يذكره طائفة من المصنفين بغير اسناد وما هو من جنسه مع زيادات أخر كما ذكر القاضي عياض قال وحكى ابو محمد المكي وابو الليث السمرقندي وغيرهما « ان آدم عند معصيته قال اللهم بحق محمد اغفر لي خطيئتي - قال وبروي تقبل توبتي - فقال الله له من اين عرفت محمداً قال رأيت في كل موضع من الجنة مكتوباً لا اله الا محمد رسول الله - قال و يروي محمد عبدي ورسولي - فعلمت انه اكرم خلقك عليك فتاب عليه وغفر له » ومثل هذا لا يجوز ان تبنى عليه الشريعة ولا يحتاج به في الدين باتفاق المسلمين فان هذا من جنس الاسرائيليات ونحوها التي لا يعلم صحتها الا بنقل ثابت عن النبي صلى الله

دليه وسلم وهذه لو نقلها مثل كعب الاخبار ووهب بن منبه وامثالهما ممن ينقل اخبار المبتدا وقصص المتقدمين عن أهل الكتاب لم يجزان بحتج بها في دين المسلمين باتفاق المسلمين فكيف اذا نقلها من لا ينقلها لا عن أهل الكتاب ولا عن ثقات علماء المسلمين بل انما ينقلها عن من هو عند المسلمين مجروح ضعيف لا يحتج بحديثه واضطرب عليه فيها اضطرابا يعرف انه لم يحفظ ذلك ولم ينقل ذلك ولا ما يشبهه أحد من ثقات علماء المسلمين الذين يعتمد على نقلهم وانما هي من جنس ما ينقله اسحاق بن بشر وامثاله في كتب المبتدا . وهذه لو كانت ثابتة عن الانبياء لكانت شرعا لهم وحينئذ فكان الاحتجاج بها مبنيًا على ان شرع من قبلنا هل هو شرع لنا أم لا والنزاع في ذلك مشهور لكن الذي عليه الاثنية واكثر العلماء انه شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه وهذا انما هو فيما ثبت انه شرع قبلنا من نقل الثابت عن نبينا صلى الله عليه وسلم او بما تواتر عنهم لا بما يروى على هذا الوجه فان هذا لا يجوز أن يحتج به في شرع المسلمين أحد من المسلمين

ومن هذا الباب حديث ذكره موسى بن عبد الرحمن الصنعاني صاحب التفسير باسناده عن ابن عباس مرفوعا انه قال « من سره ان يوعيه الله حفظ القرآن وحفظ اصناف العلم فليكتب هذا الدعاء في اناء نظيف او في صحف قوارير بعسل وزعفران وماء مطر وليشربه على الريق وليصم ثلاثة ايام وليكن افطاره عليه ويدعوبه في ادبار صلواته اللهم اني اسئلك بانك مسؤول لم يسئل مثلك ولا يسئل واسئلك بحق محمد نبيك وابراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى روحك وكلتك

« ووجهك » وذكر تمام الدعاء. وموسى بن عبد الرحمن هذا من الكذابين، قال أبو أحمد بن عدي فيه منكر الحديث ، وقال أبو حاتم ابن حبان دجال يضع الحديث وضع علي ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس كتابا في التفسير جمعه من كلام الكلبي ومقاتل. ويروي نحو هذا دون الصوم عن ابن مسعود من طريق موسى ابن ابراهيم المروزي، حدثنا وكيع عن عبيدة عن شقيق عن ابن مسعود. وموسى بن ابراهيم هذا قال فيه ، يحيى بن معين كذاب وقال الدارقطني متروك وقال ابن حبان كان مففلا يلقي فيتلقي فاستحق الترك. ويروي هذا عن عمر بن عبد العزيز عن مجاهد بن جبير عن ابن مسعود بطريق أضعف من الاول ، ورواه أبو الشيخ الاصبهاني من حديث أحمد بن اسحاق الجوهري ، حدثنا أبو الاشعث ، حدثنا زهير بن الملاء القتي ، حدثنا يوسف بن يزيد عن الزهري ورفع الحديث قال « من سره ان يحفظ فليصم سبعة أيام وليكن افطاره في آخر هذه الأيام السبعة على هؤلاء الكلمات »

قلت وهذه أسانيد مظلمة لا يثبت بها شيء وقد رواه أبو موسى المدني في أماليه وأبو عبد الله المقدسي على عادة أمثالهم في رواية ما يروى في الباب سواء كان صحيحا أو ضعيفا كما اعتاده أكثر المتأخرين من المحدثين أنهم يروون ما روي به الفضائل ويحملون المهددة في ذلك على الناقل كما هي عادة المصنفين في فضائل الاوقات والامكنة والاشخاص والمبادئ والعادات كما يرويه أبو الشيخ الاصبهاني في فضائل الاعمال وغيره حيث يجمع أحاديث كثيرة لكثرة روايته ، وفيها

أحاديث كثيرة قوية صحيحة وحسنة وأحاديث كثيرة ضعيفة موضوعة وواهية وكذلك ما يرويه خيثمة بن سليمان في فضائل الصحابة وما يرويه أبو نعيم الاصبهاني في فضائل الخلفاء في كتاب مفرد وفي أول حلية الاولياء، وما يرويه أبو الليث السمرقندي وعبد العزيز الكنتاني وأبو علي بن البناء وأمثالهم من الشيوخ، وما يرويه أبو بكر الخطيب وأبو الفضل بن ناصر وأبو موسى المديني وأبو القاسم بن عساكر والحافظ عبد الغني وأمثالهم ممن له معرفة بالحديث فانهم كثيراً ما يروون في تصانيفهم ما روي مطلقاً على عاداتهم الجارية ليعرف ما روي في ذلك الباب لا يحتاج بكل ما روي. وقد يتكلم أحدهم على الحديث ويقول غريب ومنكر وضعيف وقد لا يتكلم

وهذا بخلاف أئمة الحديث الذين يحتجون به ويبنون عليه دينهم مثل مالك بن أنس، وشعبة بن الحجاج، ويحيى بن سعيد القطان، وعبد الرحمن بن مهدي، وسفيان بن عيينة، وعبد الله بن المبارك، ووكيع بن الجراح، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه وعلي بن المديني، والبخاري، وأبي زرعة، وأبي حاتم، وأبي داود، ومحمد بن نصر المروزي، وابن خزيمة، وابن المنذر، وداود بن علي، ومحمد بن جرير الطبري وغير هؤلاء، فان هؤلاء الذين يبنون الاحكام على الاحاديث يحتاجون أن يجتهدوا في معرفة صحيحها وضعيفها وتميز رجالها

وكذلك الذين تكلموا في الحديث والرجال ليميزوا بين هذا وهذا لا أجل معرفة الحديث كما يفعل أبو احمد بن عدي، وأبو حاتم

البستي ، وابو الحسن الدارقطني ، وابو بكر الاسماعيلي . وكما قد يفعل ذلك ابو بكر البيهقي ، وابو اسماعيل الانصاري ، وابو القاسم الزنجاني ، وابو عمر بن عبد البر ، وابو محمد بن حزم وامثال هؤلاء ، فان بسط هذه الامور له موضع آخر . ولم نذكر من لا يروي باسناد مثل كتاب وسيلة المتعبدين لعمر الملائم الموصلي وكتاب الفردوس لشهريار الديلمي وامثال ذلك فان هؤلاء دون هؤلاء الطبقات وفيما يذكرونه من الاكاذيب اصير كبير

والمقصود هنا انه ليس في هذا الباب حديث واحد مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم يعتمد عليه في مسألة شرعية باتفاق أهل المعرفة بحديثه بل المروي في ذلك انما يعرف أهل المعرفة بالحديث انه من الموضوعات إما تعمداً من واضعه وإما غلطاً منه

وفي الباب آثار عن السلف أكثرها ضعيفة ، فمنها حديث الاربعة الذين اجتمعوا عند الكعبة وسألوا وهم عبد الله ومصعب ابني الزبير وعبد الله بن عمر وعبد الملك بن مروان ، ذكره بن أبي الدنيا في كتاب مجاني الدعاء ورواه من طريق اسماعيل بن أبان الغنوي عن سفيان الثوري عن طارق ابن عبد العزيز عن الشعبي انه قال «لقد رأيت محباً كنا بفناء الكعبة أنا وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير ومصعب بن الزبير وعبد الملك بن مروان فقال القوم بعد ان فرغوا من حديثهم : ليقم كل رجل منهم فليأخذ بالركن اليماني وليسأل الله حاجته فانه يعطى من سعة . ثم قالوا : قم يا عبد الله بن الزبير فانك أول مولود في البصرة ، فقام فأخذ بالركن اليماني ثم قال : اللهم انك عظيم ترجي لكل عظيم اسألك بحرمة وجهك وحرمة عرشك وحرمة



نيك ألا تمني من الدنيا حتى توليني الحجاز ويسلم علي بالخلافة ، ثم جاء  
بفس . ثم قام مصعب فأخذ بالركن اليماني ثم قال : اللهم انك رب كل شيء  
واليك يصير كل شيء ، أسألك بقدرتك على كل شيء ألا تمنيني من الدنيا  
حتى توليني العراق وتزوجني بسكينة بنت الحسين ، ثم قام عبد الملك بن مروان  
فأخذ بالركن اليماني ثم قال : اللهم رب السموات السبع ورب الارض ذات  
النبت بعد التفر أسألك بما سألك به عبادك المطيعون لامرك وأسألك  
بحقك على خلقك وبحق الطائفتين حول عرشك » الى آخره

قلت واسماعيل بن أبان الذي روى هذا عن سفيان الثوري كذاب ،  
قال احمد بن حنبل كتبت عنه ثم حدث بأحاديث موضوعة فتركناه ،  
وقال يحيى بن معين وضع حديثا على السابع من ولد العباس يلبس الخضرة  
يعني المأمون ، وقال البخاري ومسلم وابو زرعة والدارقطني متروك ، وقال  
الجوزجاني ظهر منه على الكذب ، وقال ابو حاتم كذاب وقال ابن حبان  
يضع على الثقات

وطارق بن عبد العزيز الذي ذكر ان الثوري روى عنه لا يعرف من هو فان  
طارق بن عبد العزيز المعروف الذي روى عنه ابن عجلان ليس من هذه الطبقة  
وقد خولف فيها فرواها أبو نعيم عن الطبراني ، حدثنا احمد بن زيد بن الجريش ،  
حدثنا ابو حاتم السجستاني ، حدثنا الاصمعي قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد  
عن ابيه قال « اجتمع في الحجر مصعب وعروة وعبد الله ابني الزبير وعبد الله  
ابن عمر فقالوا تمنوا فقال عبد الله بن الزبير اما انا فآمنى الخلافة ، وقال عروة  
اما انا فآمنى ان يؤخذ عني العلم ، وقال مصعب أما انا فآمنى إمرة العراق والجمع  
بين عائشة بنت طلحة وسكينة بنت الحسين ، وقال عبد الله بن عمر أما انا

فاتمنى المنفرة . قال فنالوا كلهم ما تمنوا ولعل ابن عمر قد غفر له .  
قلت وهذا السناد خير من ذلك الاسناد باتفاق أهل العلم وليس فيه سؤال  
بالمخلوقات، وفي الباب حكايات عن بعض الناس انه رأي مناما قيل له فيه ادع  
بكذا وكذا ومثل هذا لا يجوز أن يكون دليلا باتفاق العلماء وقد ذكر بعض  
هذه الحكايات من جمع في الادعية وروي في ذلك أثر عن بعض السلف،  
مثل ما رواه بن أبي الدنيا في كتاب مجاني الدعاء، قال حدثنا ابو هاشم  
سمعت كثير بن محمد بن كثير بن رفاعة يقول « جاء رجل الى عبد الملك  
ابن سعيد بن ابجر فجلس بطنه فقال بك داء لا يبرأ . قال ماهو؟ قال الديبله،  
قال فتحول الرجل فقال الله الله الله ربي لا أشرك به شيئا اللهم اني اتوجه  
اليك بنبيك محمد نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم تسليما يا محمد اني اتوجه بك  
الى ربك وربني برحمي مما بي . قال فجلس بطنه فقال قد برئت، ما بك علة»



قلت فهذا الدعاء ونحوه قد روي انه دعا به السلف ونقل عن احمد بن  
حنبل في مسند المروزي التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء ونهى به  
آخرون (?) فان كان مقصود المتوسل بالابن التوسل بالايمان به وبمحبتته وبموالاته  
وبطاعته فلا نزاع بين الطائفتين وان كان مقصودهم التوسل بذاته فهو محل  
النزاع وما تنازعوا فيه يرد الى الله والرسول، وليس مجرد كون الدعاء حصل به  
المقصود ما يدل على انه سائغ في الشريعة فان كثيرا من الناس يدعون  
من دون الله من الكواكب والمخلوقين ويحصل ما يحصل من غرضه  
وبعض الناس يقصد الدعاء عند الاوثان والكنايس وغير ذلك ويدعو  
التمائيل التي في الكنايس ويحصل ما يحصل من غرضه وبعض الناس

يدعو بادعية محرمة باتفاق المسلمين ويحصل ما يحصل من غرضه  
فخصول الغرض ببعض الامور لا يستلزم اباحته وان كان الغرض مباحا فان  
ذلك الفعل قد يكون فيه مفسدة راجعة على مصلحته والشريعة جاءت بتحصيل  
المصالح وتكليفها وتمطيل المفاسد وتقليلها والا فجميع المحرمات من  
الشرك والخمر والميسر والفواحش والظلم قد يحصل لصاحبه به  
منافع ومقاصد لكن لما كانت مفسدها راجعة على مصالحها نهى الله  
ورسوله عنها كما ان كثيرا من الامور كالعبادات والجهاد واتفاق الاموال  
قد تكون مضرّة لكن لما كانت مصلحته راجعة على مفسدته أمر به  
الشارع فهذا أصل يجب اعتباره ولا يجوز أن يكون الشيء واجبا أو  
مستحبا الا بدليل شرعي يقتضي ايجابه واستحبابه والعبادات لا تكون الا  
واجبة أو مستحبة فما ليس بواجب ولا مستحب فليس بعبادة والدعاء لله  
تمالى عبادة ان كان المطلوب به أمرا مباحا

وفي الجملة فقد نقل عن بعض السلف والعلماء السؤال به بخلاف دعاء الموتى  
والنائبين من الانبياء والملائكة والصالحين والاستغاثة بهم والشكوى اليهم فهذا  
مما لم يفعله أحد من السلف من الصحابة والتابعين لهم باحسان ولا رخص فيه  
أحد من أئمة المسلمين

وحديث الاعمى الذي رواه الترمذي والنسائي هو من القسم  
الثاني من التوسل بدعائه فان الاعمى قد طلب من النبي صلى الله  
عليه وسلم أن يدعو له بان يرد الله عليه بصره فقال له « ان شئت  
صبرت وان شئت دعوت لك - فقال بل ادعه ، فأمره ان يتوضأ ويصلي  
ركعتين ويقول - اللهم اني أسألك بنبيك نبي الرحمة يا محمد يا رسول الله اني

أتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه ليقضيها اللهم فشفعه فيّ» فهذا توسل بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعته ودعائه النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال وشفعه فيّ فسأل الله ان يقبل شفاعته رسوله فيه وهو دعاؤه ، وهذا الحديث ذكره العلماء في معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه المستجاب وما أظهر الله ببركة دعائه من الخوارق والابرار من الماهات فانه صلى الله عليه وسلم ببركة دعائه لهذا الاعمى أعاد الله عليه بصره وهذا الحديث حديث الاعمى قد رواه المصنفون في دلائل النبوة كالبيهقي وغيره رواه البيهقي من حديث عثمان بن عمر عن شعبة عن أبي جعفر الخطمي قال سمعت عمارة بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان ابن حنيف ان رجلا ضريرا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافيني فقال «ان شئت اخبرت ذلك فهو خير لك وان شئت دعوت - قال فادعه، قال فأمره ان يتوضا فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء - اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه فيقضيها لي اللهم فشفعه في وشفعني فيه قال فقام وقد أبصر » ومن هذا الطريق رواه الترمذي من حديث عثمان ابن عمر ومنها رواه النسائي وابن ماجه أيضا، وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب لا يعرف الا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي هكذا وقع في الترمذي وسائر العلماء قالوا هو أبو جعفر الخطمي وهو الصواب ، وأيضا فالترمذي ومن معه لم يستوعبوا لفظه كما استوعبه سائر العلماء بل روه الى قوله « اللهم شفعه فيّ » قال الترمذي: حدثنا محمود بن غيلان ، حدثنا عثمان بن عمر ، حدثنا

شعبة عن أبي جعفر عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف  
 أن رجلاً ضريراً البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني  
 قال «ان شئت صبرت فهو خير لك - قال فادعه» قال فأمره أن يتوضأ  
 فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء - اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك  
 محمد نبي الرحمة يا محمد اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لتقتضي  
 اللهم شفعي فيَّ » قال البيهقي رواه في كتاب الدعوات باسناد صحيح عن  
 روح بن عباد عن شعبة قال فعمل الرجل فبراً ، قال وكذلك رواه حماد  
 عن سلمة عن أبي جعفر الخطمي

قلت ورواه الامام أحمد في مسنده عن روح بن عباد كما ذكره البيهقي  
 قال أحمد حدثنا روح بن عباد حدثنا شعبة عن أبي جعفر المديني سمعت عمارة  
 بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أتى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ادع الله أن يعافيني قال «ان شئت أخرت ذلك  
 فهو خير لا أخرت لك وان شئت دعوت لك - قال لا بل ادع الله لي ، فأمره أن  
 يتوضأ وأن يصلي ركعتين وأن يدعو بهذا الدعاء - اللهم اني أسألك وأتوجه  
 اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى الله في حاجتي هذه  
 فتقضي لي وتشفعني فيه وتشفعني فيَّ » قال فعمل الرجل فبراً ورواه البيهقي  
 أيضاً من حديث شبيب بن سعيد الخطمي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر  
 المديني وهو الخطمي عن أبي امامة سهل بن حنيف عن عثمان بن حنيف  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه رجل ضرير يشكي اليه  
 ذهاب بصره فقال يا رسول الله ليس لي قائد وقد شق علي فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم «انت الميضأة فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم اني أسألك

واتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربي فيجلي  
 عن بصري اللهم فشغفه في وشغني في نفسي» قال عثمان بن حنيف والله  
 ما تفرقنا ولا طال الحديث بنا حتى دخل الرجل كانه لم يكن به ضرر قط  
 فرواية شبيب عن روح عن ابي جعفر الخطمي خالفت رواية شعبة وحماد  
 ابن سلمة في الاسناد والمتن فان في تلك انه رواه ابو جعفر عن عمارة بن  
 خزيمة وفي هذه انه رواه عن أبي أمامة سهل ، وفي تلك الرواية انه قال  
 فشغفه في وشغني فيه ، وفي هذه وشغني في نفسي . لكن هذا الاسناد له  
 شاهد آخر من رواية هشام الدستوائي عن ابي جعفر

ورواه البيهقي من هذه الطريق وفيه قصة قد يحتاج بها من توسل به بعدموته  
 ان كانت صحيحة رواه من حديث اسماعيل بن شبيب بن سعيد الخطمي عن شبيب  
 ابن سعيد عن روح بن القاسم عن أبي جعفر المديني عن أبي أمامة سهل  
 ابن حنيف أن رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان في حاجته وكان عثمان  
 لا يلتفت اليه ولا ينظر في حاجته فلقى الرجل عثمان بن حنيف فشكا اليه  
 ذلك فقال له عثمان بن حنيف انت الميضاة فتوضأ ثم اتت المسجد فصل  
 ركعتين ثم قل: اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد  
 اني اتوجه بك الى ربي فيقضي لي حاجتي . ثم اذكر حاجتك ثم رح حتى  
 اروح. قال فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم اتى بعد عثمان بن عفان بجاء البواب  
 فاخذ بيده فادخله على عثمان فاجلسه معه على الطنفسة وقال: انظر ما كانت  
 لك من حاجة . فذكر حاجته فقضاها له ثم ان الرجل خرج من عنده فلقى  
 عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت

الي حتى كلمته في . فقال عثمان بن حنيف ما كلمته ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وجاءه ضرير فشكاليه فهاب بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اوتصبر<sup>(١)</sup> فقال له يا رسول الله ليس لي قائد وقد شق علي فقال « ائت الميضاة فتوضأ وصل ركعتين ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه الى ربي فيعجلي لي عن بصري اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي » قال عثمان بن حنيف فوالله ما تفرقتنا وما طال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط قال البيهقي ورواه احمد بن شبيب بن سعيد عن ابيه بطوله وساقه من رواية يعقوب بن سفيان عن احمد بن شبيب بن سعيد . قال ورواه ايضاً هشام الدستوائي عن ابي جعفر عن ابي امامة بن سهل عن عمه وهو عثمان بن حنيف ولم يذكر اسناد هذه الطريق

قلت وقد رواه ابن السني في كتاب عمل اليوم والليلة من هذه الطريق من حديث معاذ بن هشام عن ابيه عن ابي جعفر عن ابي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف ورواه ايضاً من حديث شعبة وحماد بن سلمة كلاهما عن ابي جعفر عن عمارة بن خزيمة ولم يروه احد من هؤلاء للترمذي ولا النسائي ولا ابن ماجه من تلك الطريق الغريبة التي فيها الزيادة طريق شبيب بن سعيد عن روح بن القاسم لكن رواه الحاكم في مستدركه من الطريقين فرواه من حديث عثمان بن عمر : حدثنا شعبة عن ابي جعفر المدني سمعت عمارة بن خزيمة يحدث عن عثمان بن حنيف ان رجلاً ضريراً اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافيني فقال « ان شئت أخرت

(١) كذا في الاصل وقد علم من الروايات السابقة انه خير بين الدعاء له والصبر

ذلك فهو خير لك وان شئت دعوت» قال فادعه فامرء ان يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء: اللهم اني اسألك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه اللهم فشفعه في وشفعني فيه. قال الحاكم على شرطهما . ثم رواه من طريق شبيب بن سعيد الخططي وعون بن عمارة عن روح بن القاسم عن ابي جعفر الخطمي المدني عن ابي امامة بن نهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وجاءه ضرير فشكا اليه ذهاب بصره وقال يا رسول الله ليس لي قائد وقد شق علي فقال «اثت الميضة فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربي فيجلي لي عن بصري اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي» قال عثمان فوا الله ما تفرقنا ولا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل وكان لم يكن به ضر قط . قال الحاكم على شرط البخاري . وشبيب هذا صدوق روى له البخاري لكنه قد روي له عن روح بن الفرج احاديث مناكير رواها ابن وهب وقد ظن انه غلط عليه ولكن قد يقال مثل هذا اذا انفرد عن الثقات الذين هم احفظ منه مثل شعبة وحماد ابن سلمة وهشام الدستوائي بزيادة كان ذلك عليه في الحديث لاسيما وفي هذه الرواية انه قال فشفعه في وشفعني في نفسي وأولئك قالوا فشفعه في وشفعني فيه ومعنى قوله وشفعني فيه اي في دعائه وسؤاله لي فيطابق قوله وشفعه في. قال ابو احمد بن عدي في كتابه المسمى بالكامل في اسماء الرجال ولم يصنف في فنه مثله : شبيب بن سعيد الخططي ابو سعيد البصري التميمي حدث عنه ابن وهب بالناكير وحدث من يونس عن الزهري بنسخة الزهري



أحاديث مستقيمة وذكر عن علي بن المديني أنه قال هو بصري ثقة كان من أصحاب يونس كان يختلف في تجارة إلى مصر وجاء بكتاب صحيح قال وقد كتبها عن ابنه أحمد بن شبيب وروى عن عدي حديثين عن ابن وهب عن شبيب هذا عن روح بن الفرغ أحدهما عن ابن عقيل عن سابق بن ناجية عن ابن سلام قال مر بنا رجل فقالوا إن هذا قد خدم النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني عنه عن روح بن الفرغ عن عبد الله بن الحسين عن أمه فاطمة حديث دخول المسجد قال ابن عدي كذا قيل في الحديث عن عبد الله بن الحسين عن أمه فاطمة بنت الحسين عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن عدي وشبيب بن سعيد نسخة الزهري عنده عن يونس عن الزهري وهي أحاديث مستقيمة . وحدث عنه ابن وهب بأحاديث مناكير وحدثني روح بن الفرغ الذين أمليتهما <sup>(١)</sup> يرويهما ابن وهب عن شبيب وكان شبيب بن سعيد إذا روى عن ابنه <sup>(٢)</sup> أحمد بن شبيب نسخة الزهري ليس هو شبيب بن سعيد الذي يحدث عنه ابن وهب بالمناكير التي يرويها عنه ولعل شبيباً بمصر في تجارته إليها كتب عنه ابن وهب من حفظه فينطو بهم وأرجو أن لا يعتمد شبيب هذا الكذب قلت هذان الحديثان اللذان أنكرهما ابن عدي عليه رواهما عن روح ابن القاسم وكذلك هذا الحديث حديث الأعمى رواه عن روح بن

(١) هكذا وظاهر أن أصله «الحديثين اللذين أمليتهما» (٢) عبارة الذهبي في الميزان عن ابن عدي «فأنا حدثت عنه ابنه أحمد بأحاديث يونس فكانه شبيب آخر» قال الذهبي يعني بمجوده وذلك بعد أن قال ابن عدي عنه أنه إذا حدث من حفظه لم يخطئ ويهم وفي سياق المصنف غلط آخر والآفة من النسخ وصححت البديهي منه

القاسم وهذا الحديث مما رواه عنه ابن وهب أيضا كما رواه عنه ابنه لكنه لم يتقن لفظه كما اتقنه ابنه وهذا يصحح ما ذكره ابن عسدي فلم انه محفوظ عنه وابن عدي أحال الغلط عليه لا على ابن وهب وهذا صحيح ان كان قد غلط واذا كان قد غلط على روح بن القاسم في ذنبك الحديثين أمكن ان يكون غلط عليه في هذا الحديث ، وروح بن القاسم ثقة مشهور روى له الجماعة فلماذا لم يحلوا الغلط عليه والرجل قد يكون حافظا لما يرويه عن شيخ غير حافظ لما يرويه عن آخر مثل اسماعيل بن عياش فيما يرويه عن الحجازيين فانه يغلط فيه بخلاف ما يرويه عن الشافعيين ، ومثل سفيان بن حسين فيما يرويه عن الزهري ومثل هذا كثير ، فيحتمل ان يكون هذا يغلط فيما يرويه عن روح بن القاسم ان كان الأمر كما قاله ابن عدي وهذا محل نظر

وقد روى الطبراني هذا الحديث في المعجم من حديث ابن وهب عن شبيب ابن سعيد رواه من حديث أصبغ بن الفرج: حدثنا عبد الله بن وهب عن شبيب ابن سعيد المكي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطمي المدني عن أبي أمية بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان في حاجة له فلقى عثمان بن حنيف فشكا اليه ذلك فقال له عثمان بن حنيف انت الميضأة فتوضأ ثم انت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل: اللهم اني اسألك وأتوجه اليك بنينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربك عز وجل فيقضي لي حاجتي. وتذكر حاجتك ورح حتى أروح معك فانطلق الرجل فهنع ما قال له ثم أتى باب عثمان بن عفان فاجلسه معه على الطنفسة وقال حاجتك فذكر

حاجته فقضاها له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة  
وقال ما كانت لك من حاجة فائتنا. ثم ان الرجل خرج من عنده فأتى  
عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا  
يأتمني اليّ حتى كلمته فيّ. فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكن شهدت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه ضريح فشكى اليه ذهاب بصره  
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اقتصبر فقال يا رسول الله انه ليس لي  
قائد وقد شق عليّ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنت الميضأة فتوضأ  
ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات فقال عثمان بن حنيف فوالله  
ما تفرقنا وطلنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرورة قط  
قال الطبراني روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر واسمه عمر بن  
يزيد وهو ثقة تفرده به عثمان بن عمر عن شعبة قال أبو عبد الله المقدسي  
والحديث صحيح

قلت والطبراني ذكر تفرده بمبلغ علمه ولم يبلغه رواية روح  
ابن عباد عن شعبة وذلك اسناد صحيح بين انه لم يفرده به عثمان  
ابن عمر وطريق ابن وهب هذه تؤيد ما ذكره ابن عدي فانه لم يحرر  
لفظ الرواية كما حررها ابنه بل ذكر فيها ان الاعمى دعا بمثل ما ذكره  
عثمان بن حنيف ، وليس كذلك بل في حديث الاعمى انه قال اللهم فشفعه  
فيّ وشفعه فيّ أو قال في نفسي وهذه لم يذكرها ابن وهب في روايته ،  
فيشبهه ان يكون حدث ابن وهب من حفظه كما قال ابن عدي فلم يتقن  
الرواية . وقد روى أبو بكر بن أبي خيثمة في تاريخه حديث حماد ابن  
سالمة فقال : حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا حماد بن سالمة انا أبو جعفر

الخطمي عن عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف ان رجلاً أعمى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أصبت في بصري فادع الله لي قال «اذهب فتوضاً وصل ركعتين ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبي محمد نبي الرحمة يا محمد اني أستشفع بك على ربي في رد بصري اللهم فشفعني في نفسي وشفع نبيي في رد بصري وان كانت حاجة فافعل مثل ذلك» فرد الله عليه بصره

قال ابن أبي خيثمة وأبو جعفر هذا الذي حدث عنه حماد بن سلمة اسمه عمير بن يزيد وهو أبو جعفر الذي يروي عنه شعبة ثم ذكر الحديث من طريق عثمان بن عمر عن شعبة

قلت وهذه الطريق فيها فشفعني في نفسي مثل طريق روح بن القاسم وفيها زيادة أخرى وهي قوله وان كانت حاجة فافعل مثل ذلك أو قال فعل مثل ذلك وهذه قد يقال انها توافق قول عثمان بن حنيف لكن شعبة وروح بن القاسم أحفظ من حماد بن سلمة واختلاف الالفاظ يدل على ان مثل هذه الرواية قد تكون بالمعنى وقوله وان كانت حاجة فعل مثل ذلك قد يكون مدرجاً من كلام عثمان لا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يقل وان كانت لك حاجة فعلت مثل ذلك بل قال وان كانت حاجة فعل مثل ذلك وبالجمله فهذه الزيادة لو كانت ثابتة لم تكن فيها حجة وانما غايةها ان يكون عثمان بن حنيف ظن ان الدعاء يدعى ببعضه دون بعض فانه لم يأمره بالدعاء المشروع بل ببعضه وظن ان هذا مشروع بعد موته صلى الله عليه وسلم ولفظ الحديث يناقض ذلك فان في الحديث ان الأعمى سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له وانه علم الأعمى ان يدعو

وأمره في الدعاء ان يقول اللهم فشفعه فيّ وانما يدعى بهذا الدعاء اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم داعياً شافعاً له بخلاف من لم يكن كذلك فهذا يناسب شفاعته ودعائه للناس في حياته في الدنيا ويوم القيامة اذا شفع لهم، وفيه أيضاً انه قال وشفعني فيه وليس المراد ان يشفع للنبي صلى الله عليه وسلم في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم وان كنا مأمورين بالصلاة والسلام عليه وأمرنا ان نسأل الله له الوسيلة، ففي صحيح البخاري عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من قال اذا سمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة » وفي مسلم عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فان من صلى علي صلاة صلى الله عليه عشرآ ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة »

وسؤال الامة له الوسيلة هو دعاء له وهو معنى الشفاعة ولهذا كان الجزاء من جنس العمل فمن صلى عليه صلى الله عليه ومن سأل الله له الوسيلة المتضمنة لشفاعته شفع له صلى الله عليه وسلم كذلك الاعشى سأل منه الشفاعة فامر به ان يدع الله بقبول هذه الشفاعة وهو كالشفاعة في الشفاعة . فلماذا قال اللهم فشفعه فيّ وشفعني فيه، وذلك ان قبول دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذا هو من كرامة الرسول على ربه ولهذا عدّ هذا من آياته ودلائل نبوته فهو كشفاعته يوم القيامة

في الخلق ، ولهذا امر طالب الدعاء ان يقول فشفعه فيّ وشفعني فيه بخلاف قوله وشفعني في نفسي فان هذا اللفظ لم يروه احد الا من هذا الطريق الغريب وقوله وشفعني فيه رواه عن شعبة رجلان جليلان عثمان بن عمر وروح بن عباد وشعبة اجل من روى هذا الحديث ، ومن طريق عثمان ابن عمر عن شعبة ، رواه الثلاثة للترمذي والنسائي وابن ماجه : رواه الترمذي عن محمود بن غيلان عن عثمان بن عمر عن شعبة ، ورواه ابن ماجه عن احمد بن سيار عن عثمان بن عمر وقد رواه احمد في المسند عن روح بن عباد عن شعبة فكان هؤلاء احفظ للفظ الحديث مع ان قوله وشفعني في نفسي ان كان محفوظاً مثل ما ذكرناه وهو انه طلب ان يكون شفعياً لنفسه مع دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ولو لم يدع له النبي صلى الله عليه وسلم كان سائلاً مجرداً كسائر السائلين ولا يسمى مثل هذا شفاعة وانما تكون الشفاعة اذا كان هناك اثنان يطلبان أمراً فيكون أحدهما شفعياً للآخر بخلاف الطالب الواحد الذي لم يشفع غيره

فهذه الزيادة فيها عدة علل : اتفراد هذا بها عن من هو أكبر وأحفظ منه ، وإعراض أهل السنن عنها ، واضطراب لفظها ، وان راويها عرف له عن روح هذا أحاديث منكورة ، ومثل هذا يقتضي حصول الريب والشك في كونها ثابتة فلا حجة فيها اذ الاعتبار بما رواه الصحابي لا بما فهمه اذا كان اللفظ الذي رواه لا يدل على ما فهمه بل على خلافه ومعلوم ان الواحد بعد موته اذا قال اللهم فشفعه فيّ وشفعني فيه مع أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع له كان هذا كلاماً باطلاً مع ان عثمان بن حنيف لم يأمره ان يسأل النبي صلى الله

عليه وسلم شيئاً ولا ان يقول فشفعه فيّ ولم يأمره بالدعاء المأثور على وجهه  
وانما أمره ببعضه وليس هناك من النبي صلى الله عليه وسلم شفاعته ولا  
ما يظن انه شفاعته فلو قال بعد موته فشفعه فيّ لكان كلاماً لا معنى له  
ولهذا لم يأمر به عثمان والدعاء المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر  
به والذي أمر به ليس مأثوراً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومثل هذا  
لا تثبت به شريعة كسائر ما ينقل عن آحاد الصحابة في حسن العبادات  
أو الاباحات أو الايجابات أو التحريمات اذالم يوافقه غيره من الصحابة عليه  
وكان ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم يخالفه لا يوافقه لم يكن فعله سنة  
يجب على المسلمين اتباعها بل غايته ان يكون ذلك مما يسوغ فيه الاجتهاد  
ومما تنازعت فيه الأمة فيجب رده الى الله والرسول

ولهذا نظائر كثيرة مثل ما كان عمر يدخل الماء في عينيه في الوضوء ويأخذ  
لاذنيه ماء جديداً وكان أبو هريرة يغسل يديه الى المصدين في الوضوء ويقول  
من استطاع ان يطيل غرته فليفعل ، وروي عنه انه كان يسبح عنقه ويقول  
هو موضوع الغل فان هذا وان استحبه طائفة من العلماء اتباعاً لها فقد  
خالفهم في ذلك آخرون وقالوا سائر الصحابة لم يكونوا يتوضؤون  
هكذا ، والوضوء الثابت عنه صلى الله عليه وسلم الذي في الصحيحين وغيرهما  
من غبير وجه ليس فيه أخذ ماء جديد للاذنين ولا غسل ما زاد على  
المرفقين والكميين ولا مسح العنق ولا قال النبي صلى الله عليه وسلم من  
استطاع ان يطيل غرته فليفعل بل هذا من كلام أبي هريرة جاء مدرجاً  
في بعض الاحاديث وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم « انكم تأتون يوم  
القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء » وكان صلى الله عليه وسلم يتوضأ حتى

يشرع في المضد والساق قال أبو هريرة من استطاع ان يطيل غرته فليفعل  
وظن من ظن ان غسل المضد من اطالة الغرة وهذا لا معنى له فان الغرة  
في الوجه لا في اليد والرجل وانما في اليد والرجل الحجلة . والغرة لا يمكن  
اطالتها فان الوجه يفسل كله لا يفسل الرأس ولا غرة في الرأس ، والحجلة  
لا يستحب اطالتها واطالتها مثله

وكذلك ابن عمر كان يتحري ان يسير مواضع سير النبي صلى الله  
عليه وسلم وينزل مواضع . نزله ويتوضأ في السفر حيث رآه يتوضأ ويصب  
فضل مائه على شجرة صب عليها ونحو ذلك مما استحبه طائفة من العلماء  
ورأوه مستحبا ولم يستحب ذلك جمهور العلماء كما لم يستحبه ولم يفعله أكابر  
الصحابة كأبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن مسعود ، ومعاذ بن جبل  
 وغيرهم ، لم يفعلوا مثل ما فعل ابن عمر ولو رأوه مستحبا لفعلوه كما كانوا  
يتحرون متابعتهم والاعتداء به

وذلك لان المتابعة ان يفعل مثل ما فعل على الوجه الذي فعل فاذا فعل فعلا  
على وجه العبادة شرع لنا ان نفعله على وجه العبادة واذا قصد تخصيص  
مكان أو زمان بالعبادة خصصناه بذلك كما كان يقصد ان يطوف حول  
الكعبة وان يلمس الحجر الاسود وان يصلي خلف المقام وكان يتحري  
الصلاة عند اسطوانة مسجد المدينة وقصد الصمود على الصفا والمروة  
والدعاء والذكر هناك وكذلك عرفة ومزدلفة وغيرها ، واما ما فعله بحكم  
الاتفاق ولم يقصده ، مثل ان ينزل بمكان ويصلي فيه لكونه نزله لا قصدا  
لتخصيصه به بالصلاة والنزول فيه فاذا قصدنا تخصيص ذلك المكان  
بالصلاة فيه او النزول لم نكن متبعين بل هذا من البدع التي كان ينهى عنها عمر



ابن الخطاب كما ثبت بالاسناد الصحيح من حديث شعبة عن سليمان التيمي عن المعروف بن سويد قال كان عمر بن الخطاب في سفر فصلى الغداة ثم اتى على مكان فجعل الناس يأتونه فيقولون صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر انما هلك اهل الكتاب انهم اتبعوا آثار انبيائهم فاتخذوها كنائس ويماعن عرضت له الصلاة فليصل والا فليمض. فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد تخصيصه بالصلاة فيه بل صلى فيه لانه موضع نزوله رأى عمر ان مشاركته في صورة الفعل من غير موافقة له في قصده ليس متابعة بل تخصيص ذلك المكان بالصلاة من بدع اهل الكتاب التي هلكوا بها ونهى المسلمين عن التشبه بهم في ذلك ففاعل ذلك متشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في الصورة ومتشبه باليهود والنصارى في القصد الذي هو عمل القلب وهذا هو الاصل فان المتابعة في السنة ابغ من المتابعة في صورة العمل ولهذا لما اشتبه على كثير من العلماء جلسة الاستراحة هل فعلها استحبابا او لحاجة عارضة تنازعوا فيها وكذلك نزوله بالحصب عند الخروج من منى لما اشتبه هل فعله لانه كان اسمح بخروجه او لكونه سنة تنازعوا في ذلك

ومن هذا وضع ابن عمر يده على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم وتعريف ابن عباس بالبصرة وعمر بن حريث بالكوفة فان هذا لما لم يفعله سائر الصحابة ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم شرعه لامته لم يمكن ان يقال هذا سنة مستحبة بل غايته ان يقال هذا مما ساع فيه اجتهاد الصحابة او مما لا ينكر على فاعله لانه مما يسوغ فيه الاجتهاد لا لانه سنة مستحبة

سنها النبي صلى الله عليه وسلم لأمته أو يقال في التعريف انه لا بأس به  
أحيانا لما رخص إذا لم يحمل سنة راتبة

وهكذا يقول أئمة العلم في هذا وأمثاله تارة بكرهونه وتارة يسوغون  
فيه الاجتهاد وتارة يرخصون فيه إذا لم يتخذ سنة ولا يقول عالم بالسنة ان  
هذه سنة مشروعة للمسلمين فان ذلك انما يقال فيما شرعه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ ليس لغيره ان يسن ولا يشرع وما سنها خلفاؤه الراشدون  
فانما سنوه بأمره فهو من سننه ولا يكون في الدين واجبا الا ما اوجبه ولا  
حراما الا ما حرمه ولا مستحبا الا ما استحبه ولا مكروها الا ما كرهه  
ولا مباحا الا ما اباحه

وهكذا في الاباحات كما استباح ابو طاححة اكل البرد وهو صائم واستباح  
حذيفة السحور بعد ظهور الضوء المنتشر حتى قيل هو النهار الا ان  
الشمس لم تطلع وغيرهما من الصحابة لم يقل بذلك فوجب الرد الى الكتاب والسنة  
وكذلك الكراهة والتحریم مثل كراهة عمر وابنه للطيب قبل  
الطواف بالبيت وكراهة من كره من الصحابة فسخ الحج الى التمتع او  
التمتع مطلقا او رأى تقدير مسافة القصر بحده وانه لا يقصر بدون  
ذلك او رأى أنه ليس للمسافر ان يصوم في السفر ، ومن ذلك قول سليمان  
ان الریق نجس وقول ابن عمر ان الكتانية لا يجوز نكاحها وتوريث معاذ  
ومعاوية للمسلم من الكافر ومنع عمر وابن مسعود للجنب ان يتيمم وقول  
علي وزيد وابن عمر في المفوضة انه لا مهر لها اذا مات الزوج وقول علي  
وابن عباس في المتوفى عنها الحامل انها تعتد أبدا الاجلين وقول ابن عمر  
وغيره ان المحرم اذا مات بطل احرامه وفعل به ما يفعل بالحلل وقول

ابن عمر وغيره لا يجوز الاشتراط في الحج ، وقول ابن عباس وغيره في المتوفى عنها ليس عليها لزوم المنزل وقول عمر وابن مسعود ان المبتوتة لها السكنى والنفقة . وامثال ذلك مما تنازع فيه الصحابة فانه يجب فيه الردالى الله والرسول ونظائر هذا كثيرة فلا يكون شريعة للامة الا ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومن قال من العلماء ان قول الصحابي حجة فانما قاله اذا لم يخالفه غيره من الصحابة ولا عرف نص يخالفه ثم اذا اشتهروا لم ينكروه كان اقرارا على القول فقد يقال هذا اجماع اقرارى اذا عرف انهم اقروه ولم ينكروه احد منهم وهم لا يقرون على باطل واما اذا لم يشتهروا فهذا ان عرف ان غيره لم يخالفه فقد يقال هو حجة واما اذا عرف انه خالفه فليس بحجة بالاتفاق ، واما اذا لم يعرف هل وافقه غيره او خالفه لم يحزم باحدهما ، ومتى كانت السنة تدل على خلافه كانت الحجة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فيما يخالفها بلا ريب عند اهل العلم

واذا كان كذلك فمعلوم انه اذا ثبت عن عثمان بن حنيف او غيره انه جعل من المشروع المستحب ان يتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد موته من غير ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم داعيا له ولا شافعا فيه فقد علمنا ان عمر واكابر الصحابة لم يروا هذا مشروعا بعد مماته كما كان يشرع في حياته بل كانوا في الاستسقاء في حياته يتوسلون به فلما مات لم يتوسلوا به بل قال عمر في دعائه الصحيح المشهور الثابت باتفاق اهل العلم بمحض من المهاجرين والانصار في عام الرمادة المشهور لما اشتد بهم الجذب حتى خاف عمر لا يأكل سمنا حتى يخلص الناس ثم لما استسقى بالناس قال اللهم انا

كنا اذا اجدنا نتوسل اليك بنينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاسقنا فيسقون . وهذا دعاء اقره عليه جميع الصحابة لم ينكره احد مع شهرته وهو من اظهر الاجماع الاقرارية ودعا بمثله معاوية بن ابي سفيان في خلافته لما استسقى بالناس فلو كان توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد مماته كتوسلهم في حياته لقالوا كيف تتوسل بمثل العباس ويزيد ابن الاسود ونحوهما ونمدل عن التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم الذي هو افضل الخلاق وهو افضل الوسائل واعظمها عند الله فلما لم يقل ذلك احد منهم وقد علم انهم في حياته انما توسلوا بدعائه وشفاعته وبعد مماته توسلوا بدعائه وخبره وشفاعته خبره علم ان المشروع عند التوسل بدعائه المتوسل به لا بذاته

وحديث الاعمى حجة لعمر وعامة الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فانه انما امر الاعمى ان يتوسل الى الله بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه لا بذاته وقال له في الدعاء قل اللهم شفعه في واذا قدر ان بعض الصحابة امر غيره ان يتوسل بذاته لا بشفاعته ولم يأمر بالدعاء المشروع بل ببعضه وترك سائر المتضمن للتوسل بشفاعته كان ما فعله عمر بن الخطاب هو الموافق لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المخالف لعمر مجبوجا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الحديث الذي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم حجة عليه لا له والله اعلم ،



وأما القسم الثالث مما يسمى توسلا فلا يقدر أحد ان ينقل فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا يحتاج به أهل العلم كما تقدم بسط الكلام

على ذلك وهو الاقسام على الله عز وجل بالانبياء والصالحين أو السؤال  
بأنفسهم فإنه لا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا  
ثابتا لا في الاقسام أو السؤال به ولا في الاقسام أو السؤال بغيره من  
المخلوقين وإن كان في العلماء من سوغه فقد ثبت عن غير واحد من العلماء  
أنه نهى عنه فتكون مسألة نزاع كما تقدم بيانه فيرد ما تنازعوا فيه الى الله  
ورسوله ويبيدي كل واحد حجته كما في سائر مسائل النزاع ، وليس  
هذا من مسائل العقوبات باجماع المسلمين بل المعاقب على ذلك معتد  
بجاهل ظالم فإن القائل بهذا قد قال ما قالت العلماء والمنكر عليه ليس معه  
نقل يحب اتباعه لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ، وقد  
ثبت أنه لا يجوز القسم بغير الله لا بالانبياء ولا بغيرهم كما سبق بسط  
الكلام في تقرير ذلك وقد اتفق العلماء على أنه لا يجوز لأحد أن ينذر  
لغير الله لا لنبي ولا لغير نبي وإن هذا النذر نذر شرك لا يوفي به وكذلك  
الحلف بالقرآن (١) بالمخلوقات لا ينعقد به اليمين ولا كفارة فيه حتى لو حلف  
بالنبي صلى الله عليه وسلم لم ينعقد يمينه كما تقدم ذكره ولم يجب عليه كفارة  
عند جمهور العلماء كما لك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين  
بل نهى عن الحلف بهذه اليمين فإذا لم يجز أن يحلف بها الرجل ولا يقسم  
بها على مخلوق فكيف يقسم بها على الخالق جل جلاله

وأما السؤال به من غير اقسام به فهذا أيضا مما منع منه غير واحد من العلماء  
والسنن الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين تدل على ذلك  
فإن هذا إنما يفعله من يفعله على أنه قرينة وطاعة وأنه مما يستجاب به الدعاء  
وما كان من هذا النوع فاما أن يكون واجبا واما أن يكون مستحبا

وكل ما كان واجبا أو مستحبا في العبادات والأدعية فلا بد ان يشرعه النبي صلى الله عليه وسلم لامتته فاذا لم يشرع هذا لامتته لم يكن واجبا ولا مستحبا ولا يكون قربة وطاعة ولا سببا لإجابة الدعاء، وقد تقدم بسط الكلام على هذا كله فنعتقد ذلك في هذا أو في هذا فهو ضال وكانت بدعته من البدع السيئة، وقد تبين بالاحاديث الصحيحة وما استقرى من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين ان هذا لم يكن مشروعا عندهم

وأیضا فقد تبين انه سؤال لله تعالى بسبب لا يناسب اجابة الدعاء وانه كالسؤال بالكمبة والطور والكرسي والمساجد وغير ذلك من المخلوقات، ومعلوم ان سؤال الله بالمخلوقات ليس هو مشروعا كما ان الاقسام بها ليس مشروعا بل هو منهي عنه فكما انه لا يسوغ لأحد ان يحلف بمخلوق فلا يحلف على الله بمخلوق ولا يسأله بنفس مخلوق واءا يسأل بالاسباب التي تناسب اجابة الدعاء كما تقدم تفصيله لكن قد روي في جواز ذلك آثار وأقوال عن بعض أهل العلم ولكن ليس في المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ثابت بل كلها موضوعة، وأما النقل عن من ليس قوله حجة فبعضه ثابت وبعضه ليس بثابت، والحديث الذي رواه أحمد وابن ماجه وفيه «بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا» رواه أحمد عن وكيع عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قال اذا خرج الى الصلاة: اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج»

اشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تنقذني من النار وان تدخلني الجنة وان تغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا انت . خرج منه سبعون ألف ملك يستغفرون له وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضي صلاته» وهذا الحديث هو من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد وهو ضعيف باجماع أهل العلم ، وقد روي من طريق آخر وهو ضعيف أيضا ، ولفظه لا حجة فيه فان حق السائلين عليه ان يجيبهم وحق العابدين ان يثيبهم وهو حق أحق الله تعالى على نفسه الكريمة بوعده الصادق باتفاق أهل العلم وبايجابه على نفسه في أحد أقوالهم وقد تقدم بسط الكلام على ذلك ، وهذا بمنزلة الثلاثة الذين سألوهم في النار بأعمالهم فانه سأله هذا بيزه العظيم لوالديه وسأله هذا بمقتة العظيمة عن الفاحشة وسأله هذا بأدائه العظيم للأمانة لان هذه الاعمال أمر الله بها ووعد الجزاء لاصحابها ، فصار هذا كما حكاه عن المؤمنين بقوله (ربنا إنا سمعنا مناديا ينادي للإيمان ان آمنوا بربكم فآمنّا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع البرار) وقال تعالى (انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) ، وقال تعالى (قل ءانتم خير من الذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وازواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) الذين يقولون ربنا انا امنّا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) وكان ابن مسعود يقول في السحر اللهم دعوتني فاجبت وامرتني فاطعت وهذا سحر فاغفر لي ،

واصل هذا الباب ان يقال الاقسام على الله بشي من المخلوقات والسؤال

له به اما ان يكون ماء ورآ به ايجابا او استجابا او منهياعنه نهى تحريم او كراهة او  
 مباحا لا مأمورا به ولا منهياعنه واذا قيل ان ذلك ماء ور به او مباح فاما ان  
 يفرق بين مخلوق ومخلوق او يقال بل يشرع بالمخلوقات المعظمة او ببعضها فن  
 قال ان هذا مأمور به او مباح في المخلوقات جميعها لزم ان يسأل الله تعالى بشياطين  
 الانس والجن فهذا لا يقوله مسلم فان قال بل يسأل بالمخلوقات المعظمة  
 كالمخلوقات التي اقسام بها في كتابه لزم من هذا ان يسأل بالليل اذا ينشى والنهار  
 اذا تجلى والذكر والانثى والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا  
 جلاها والليل اذا ينشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس  
 وما سواها - ويسأل الله تعالى ويقسم عليه بالخمس الجواري الكنس والليل  
 اذا اعسمس والصبح اذا تنفس ويسأل بالذاريات ذروا فالحاملات وقرأ  
 فالجاريات يسرآ فالمتسمات امرآ - ويسأل بالطور وكتاب مسطور في رق  
 منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور - ويسأل ويقسم  
 عليه بالصافات صفاً وسائر ما اقسام به الله في كتابه فان الله يقسم بما  
 يقسم به من مخلوقاته لانها آياته ومخلوقاته فهي دليل على ربوبيته وألوهيته  
 ووحدانيته وعلمه وقدرته ومشيتته ورحمته وحكمته وعظمته وعزته فهو  
 سبحانه يقسم بها لان اقسامه بها تعظيم له سبحانه ونحن المخلوقات ليس  
 لنا ان نقسم بها بالنص والاجماع بل ذكر غير واحد الاجماع على انه لا  
 يقسم بشيء من المخلوقات وذكروا إجماع الصحابة على ذلك بل ذلك شرك  
 منهى عنه ومن سأل الله بها لزمه ان يسأله بكل ذكر وانثى وبكل نفس  
 ألهمها جفورها وتقواها ويسأله بالرياح والسحاب والكواكب والشمس  
 والقمر والليل والنهار والطين والزيتون وطور سينين ويسأله بالبلد الامين



مكة ويسأله حينئذ بالبيت والصفاء والمروة وعرفه ومزدلفة ومنى وغير ذلك من المخلوقات ويلزم ذلك أن يسأله بالمخلوقات التي عبدت من دون الله كالشمس والقمر والكواكب والملائكة والمسيح والعزيز وغير ذلك مما عبد من دون الله ومما لم يعبد من دونه

ومعلوم ان السؤال لله بهذه المخلوقات او الاقسام عليه بها من اعظم البدع المنكرة في دين الاسلام وما يظهر قبحه للخاص والعام ويلزم من ذلك ان يقسم على الله تعالى بالاقسام والعزائم التي تكتب في الحروز الهياكل التي تكتبها الطرقية والمزموون بل ويقال اذا جاز السؤال والاقسام على الله بها فعلى المخلوقات اولى حينئذ فتكون العزائم والاقسام التي يقسم بها على الجن مشروعة في دين الاسلام وهذا الكلام يستلزم الكفر والخروج من الاسلام بل ومن دين الانبياء اجمعين

وان قال قائل بل انا اسأله او اقسم عليه بمعظم دون معظم من المخلوقات إما الانبياء دون غيرهم او نبي دون غيره كما جوز بعضهم الحلف بذلك او بالانبياء والصالحين دون غيرهم ، قيل له بعض المخلوقات وان كان افضل من بعض فكما مشتركه في انه لا يحمل شيء منها ندا لله تعالى فلا يعبد ولا يتوكل عليه ولا يخشى ولا يتقى ولا يصام له ولا يسجد له ولا يرغب اليه ولا يقسم بمخلوق كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «من كان حالفًا فليحلف بالله اولى بصمت» وقال «لا تحلفوا الا بالله» وفي السنن عنه انه قال «من حلف بغير الله فقد اشركت» فقد ثبت بالنصوص الصحيحة الصريحة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يجوز الحلف بشيء من المخلوقات لا فرق في ذلك بين الملائكة والانبياء

والصالحين وغيرهم ولا فرق بين نبي ونبي

وهذا كما قد سوى الله تعالى بين جميع المخلوقات في ذم الشرك بها وإن كانت معظمة قال تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبين أرباباً يأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً) قالت طائفة من السلف كان اقوام يدعون المسيح والعزير والملائكة فقال تعالى هؤلاء الذين تدعونهم عبادي يرجون رحمتي كما ترجون رحمتي ويخافون عذابي كما يخافون عذابي ويتقربون إلي كما تتقربون إلي ، وقد قال تعالى (ومن يطع الله ورسوله يخشى الله ويتقوه فأولئك هم الفائزون) فيبين أن الطاعة لله والرسول فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله وبين أن الخشية والتقوى لله وحده فلم يأمر أن يخشى مخلوق ولا يتقى مخلوق وقال تعالى (ولوا أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون) وقال تعالى (فأذ فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) ، فيبين سبحانه وتعالى أنه كان ينبغي لهؤلاء أن يرضوا بما آتاهم الله ورسوله ويقولوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون، فذكر الرضاء بما آتاه الله ورسوله لأن الرسول هو الوسيلة بيننا وبين الله في تبليغ أمره ونهيهِ وتخليه وتحريمه ووعدهِ ووعيده فالحلال ما أحله الله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله والدين

ما شرعه الله ورسوله ولهذا قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فليس لاحد ان يأخذ من الاموال الا ما أحله الله ورسوله والاموال المشتركة له كمال النبيء والغنيمة والصدقات عليه ان يرضى بما آتاه الله ورسوله منها وهو مقدار حقه لا يطلب زيادة على ذلك، ثم قال تعالى (وقالوا حسبنا الله) ولم يقل ورسوله فان الحسب هو الكافي والله وحده كاف عباده المؤمنين كما قال تعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أي هو وحده حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين. هذا هو القول الصواب الذي قاله جمهور السلف والخلف كما بين في موضع آخر والمراد ان الله كاف للرسول ولمن اتبعه فكل من اتبع الرسول فالله كافيه وهاديه وناصره ورازقه ثم قال تعالى (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) فذكر الايتاء لله ورسوله لكن وسطه بذكر الفضل فان الفضل لله وحده بقوله سيؤتينا الله من فضله ورسوله، ثم قال تعالى (انا الى الله راغبون) فجعل الرغبة الى الله وحده دون الرسول وغيره من المخلوقات

فقد تبين ان الله سوى بين المخلوقات في هذه الاحكام لم يجعل لاحد من المخلوقين سواء كان نبياً أو ملكاً ان يقسم به ولا يتوكل عليه ولا يرغب اليه ولا يخشى ولا يتق،

وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير) ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) فقد تهدس سبحانه شيئاً<sup>(١)</sup> من دون الله وبين

(١) لا بد ان يكون اصل الكلام ان قد تهدس سبحانه من طلب شيئاً من دون الله او نحو ذلك

انهم لا ملك لهم مع الله ولا شركا في ملكه وانه ليس له عون ولا ظهير من المخلوقين فقطع تعلق القلوب بالمخلوقات رغبة ورهبة وعبادة واستماعة ولم يبق الا الشفاعة وهي حق لكن قال الله تعالى ( ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ) وهكذا دلت الاحاديث الصحيحة في الشفاعة يوم القيامة اذا أتى الناس آدم وأولي العزم نوحا وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم فيردم كل واحد الى الذي بعهده الى ان يأتوا المسيح فيقول لهم اذهبوا الى محمد عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاذهب الى ربي فاذا رأيته خررت ساجداً وأحمد ربي بمحمد يفتحها علي لا أحسنها الآن فيقال لي أي محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع قال فيحد لي حداً فادخلهم الجنة » وذكر تمام الخبر ، فبين المسيح ان محمداً هو الشافع المشفع لانه عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . وبين محمد عبد الله ورسوله أفضل الخلق وأوجه الشفعاء وأكرمهم على الله تعالى انه يأتي فيسجد ويمجد لا يبدأ بالشفاعة حتى يؤذن له فيقال له ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وذكر ان ربه يحمله مدأً فيدخلهم الجنة . وهذا كله يبين ان الامر كله لله هو الذي يلزم الشفيع بالأذن له في الشفاعة والشفيع لا يشفع الا فيمن يأذن (?) ثم يحد للشفيع حدًا فيدخلهم الجنة ، فالامر بمشيئته وقدرته واختياره وأوجه الشفعاء وأفضلهم هو عنده الذي فضله على غيره واختاره واصطفاه بكمال عبوديته وطاعته ونايته وموافقة لربه فيما يحبه ويرضاه واذا كان الاقسام بغير الله والرغبة اليه وخشيته وتقواه ونحو ذلك هي من الاحكام التي اشتركت المخلوقات فيها فليس المخلوق ان يقسم به ولا يبقى ولا

يتوكل عليه وان كان أفضل المخلوقات ولا يستحق ذلك أحد من الملائكة  
والنبيين فضلا عن غيرهم من المشايخ والصالحين

فالسؤال لله تعالى بالمخلوقات ان كان بما اقسام به وعظمه من المخلوقات  
فيسوغ السؤال بذلك كله <sup>(١)</sup> وان لم يك سائغا لم يحز ان يسأل بشيء من  
ذلك والتفريق في ذلك بين معظم ومعظم كتفريق من فرق يجوز الحلف  
ببعض المخلوقات دون بعض وكما ان هذا فرق باطل فكذلك الآخر. ولو  
فرق مفرق بين ما يؤمن به وبين ما لا يؤمن به قيل له فيجب الايمان  
بالملائكة والنبيين ويؤمن بكل ما اخبره الرسول مثل منكر ونكير والحدود  
العين والولدان وغير ذلك افيجوز ان يقسم بهذه المخلوقات لكونه يجب  
الايمان بها ام يجوز السؤال بها كذلك

فتبين ان السؤال بالاسباب اذا لم يكن المسئول به سببا لاجابة  
الدعاء فلا فرق بين السؤال بمخلوق ومخلوق كما لا فرق بين القسم بمخلوق  
ومخلوق وكل ذلك غير جائز فتبين انه لا يجوز ذلك كما قاله من قاله من  
العلماء والله اعلم

واما قوله تعالى (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا)  
فكانت اليهود تقول للمشركين سوف يبعث هذا النبي ونقاتلكم  
معه فنقتلكم لم يكونوا يقسمون على الله بذاته ولا يسألون به او <sup>(٢)</sup> يقولون  
اللهم ابعث هذا النبي الامي لتبعه ونقتل هؤلاء معه. هذا هو النقل الثابت

(١) الجملة من هنا الى قوله فتبين فيها عساسة واضطراب فلا شك ان فيها  
تحريفاً وغلطاً وانه سقط منها بعض الكلم

(٢) لعل الصواب « بل يقولون » وسيأتي ما يؤيده

عند اهل التفسير وعليه يدل القرآن فانه قال تعالى (وكانوا من قبل يستفتحون) والافتتاح الاستتصار وهو طلب الفتح والنصر فطالب الفتح والنصر به هو ان يبعث فيقاتلونهم معه فبهذا ينصرون ليس هو باقسامهم به وسؤالهم به اذ لو كان كذلك لكانوا اذا سألوا او قسموا به نصروا ولم يكن الامر كذلك بل لما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم نصر الله من آمن به وجاهد معه على من خالفه

وما ذكره بعض المفسرين من انهم كانوا يقسمون به او يسألون به فهو نقل شاذ يخالف للنقول الكثيرة المستفيضة المخالفة له وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في دلائل النبوة وفي كتاب الاستعانة الكبير وكتب السيرة ودلائل النبوة والتفسير مشحونة بذلك . قال ابو العالية وغيره كان اليهود اذا استنصروا بمحمد صلى الله عليه وسلم على مشركي العرب يقولون اللهم ابعث هذا النبي الذي نبجده مكتوباً عندنا حتى نغلب المشركين ونقتلهم فلما بعث الله محمداً ورأوا انه من غيرهم كفروا به حسداً للعرب وهم يعلمون انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآيات ( فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين )

وروى محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاري عن رجال من قومه قالوا بما دعانا الى الاسلام مع رحمة الله وهداه ما كننا نسمع من رجال يهود وكننا اهل شرك واصحاب اوثان وكانوا اهل كتاب عندهم علم ليس عندنا وكانت لا تزال بيننا وبينهم شزور فاذا ظننا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا قد تقارب زمان نبي يبعث الآن فنقتلكم معه قتل عاد

وإرم. كثيرا ما كنا نسمع ذلك منهم فلما بعث الله محمدا رسولا من عند الله  
اجتنباه حين دعانا الى الله وعرفنا ما كانوا يتوعدوننا به فبادرناهم اليه فآمنا  
به وكفروا به فبقينا وفيهم نزل هؤلاء الآيات التي في البقرة (ولما جاءهم  
كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين  
كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين)

ولم يذكر ابن ابي حاتم وغيره ممن جمع كلام مفسري السلف الا هذا  
وهذا لم يذكر فيه السؤال به عن احد من السلف بل ذكروا الاخبار به او  
سؤال الله ان يبعثه فروى ابن ابي حاتم عن ابي رزين عن الضحاك عن ابن  
عباس في قوله تعالى (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) قال  
يستظفرون يقولون نحن نعين محمدا عليهم وليسوا كذلك يكذبون، وروى عن  
معمر عن قتادة في قوله تعالى (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا)  
قال كانوا يقولون انه سيأتي نبي (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) وروى باسناده  
عن ابن اسحاق، حدثنا محمد بن ابي محمد قال اخبرني عكرمة او سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس ان يهود كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج  
برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبشئه فلما بعثه الله من العرب كفروا  
به وجحدوا ما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء  
ابن معرور وداود بن سلمة يا معشر يهود اتقوا الله واسلموا فقد كنتم  
تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحن اهل شرك وتخبرونا بانه  
مبعوث وتصفونه بصفته. فقال سلام ابن مشكم اخو نبي النضير ما جاءنا  
بشيء نعرفه وما هو بالذي كنا نذكر لكم فانزل الله تعالى من قولهم (ولما جاءهم  
كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين

كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) وروى  
باسناده عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال كانت اليهود تستنصر  
بمحمد الله صلى الله عليه وسلم على مشركي العرب يقولون اللهم ابعث هذا  
النبي الذي نبأه مكتوبا عندنا حتى نعذب المشركين ونقتلهم. فلما بعث الله  
محمد ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسدا للعرب وهم يعلمون أنه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال الله ( فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله  
على الكافرين )

وأما الحديث الذي يروى عن عبيد الملك بن هارون بن عنترة عن  
أبيه عن سميد بن جبير عن ابن عباس قال كانت يهود خيبر تقاتل غطفان  
فكل ما التقوا هزمت يهود فعادت بهذا الدعاء اللهم انا نسألك بحق  
محمد النبي الأُمِّي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان ألا نصرتنا  
عليهم . فكانوا إذا دعوا بهذا الدعاء هزموا غطفان فلما بعث النبي صلى  
الله عليه وسلم كفروا به فأنزل الله تعالى ( وكانوا من قبل يستفتحون  
على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ) وهذا الحديث رواه الحاكم  
في مستدركه وقال أدت الضرورة إلى إخراج هذا وهذا مما أنكره عليه  
العلماء فإن عبد الملك بن هارون من أضعف الناس وهو عند أهل العلم  
بأرجل متروك بل كذاب وقد تقدم ما ذكره يحيى بن معين وغيره من  
الأئمة في حقه ،

قلت وهذا الحديث من جملتها وكذلك الحديث الآخر الذي يرويه  
عن أبي بكر كما تقدم ، ومما بين ذلك أن قوله تعالى ( وكانوا من قبل  
يستفتحون على الذين كفروا ) إنما نزلت باتفاق أهل التفسير والسير في



اليهود المجاورين للمدينة أولا كني قينقاع وقريظة والنضير وهم الذين كانوا يحالفون الاثوس والخزرج وهم الذين عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة ثم لما نقضوا العهد حاربهم فخارب أولا بني قينقاع ثم النضير - وفيهم نزلت سورة الحشر - ثم قريظة عام الخندق فكيف يقال نزلت في يهود خيبر وعطفان فان هذا من كذب جاهل لم يحسن كيف يكذب ، ومما بين ذلك انه ذكر فيه انتصار اليهود على عطفان لما دعوا بهذا الدعاء وهذا مما لم ينقله أحد غير هذا الكذاب ولو كان هذا مما وقع لكان مما تتوفر دواعي الصادقين على نقله ،

ومما ينبغي ان يعلم ان مثل هذا اللفظ لو كان مما يقتضي السؤال به والاقسام به على الله تعالى لم يكن مثل هذا مما يجوز ان يعتمد عليه في الاحكام لانه أولا لم يثبت وليس في الآية ما يدل عليه ولو ثبت لم يلزم ان يكون هذا شرعا لنا فان الله تعالى قد أخبر عن سجد أخوة يوسف وأبويه وأخبر عن الذين غلبوا على اهل الكهف انهم قالوا (لنتخذن عليهم مسجدا) ونحن قد نهينا عن بناء المساجد على القبور ، ولفظ الآية انما فيه انهم كانوا يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وهذا كقوله تعالى (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) والاستفناح طلب الفتح وهو النصر ، ومنه الحديث المأثور ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستفتح بصماليك المهاجرين أي يستنصرهم أي بدعائهم كما قال « وهل ترزقون وتصرون الا بضعفائكم بصلاتهم ودعائهم واخلاصهم » وهذا قد يكونا بأن يطلبوا من الله تعالى ان ينصرهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان بأن يجعل بعث ذلك النبي اليهم لينصروا به عليهم لا لانهم

اقسموا على الله وسألوا به ، ولهذا قال تعالى ( فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلغنة الله على الكافرين ) فلم ترد الآثار التي تدل على ان هذا معنى الآية لم يحز لاحد ان يحمل الآية على ذلك المعنى المتنازع فيه بلا دليل لانه لا دلالة فيها عليه فكيف وقد جاءت الآثار بذلك ،

واما ما تقدم ذكره عن اليهود من انهم كانوا ينصرون فقد بينا انه شاذ وليس هو من الآثار المعروفة في هذا الباب فان اليهود لم يعرف انها غلبت العرب بل كانوا مغلوبين معهم وكانوا يحالفون العرب فيحالف كل فريق فريقا كما كانت قريظة حلفاء الأوس وكانت النضير حلفاء الخزرج ، واما كون اليهود كانوا ينصرون على العرب فهذا لا يعرف بل المعروف خلافه والله تعالى قد أخبر بما يدل على ذلك فقال تعالى ( ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ) فاليهود من حيث ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس لم يكونوا بمجردهم ينتصرون لا على العرب ولا غيرهم وانما كانوا يقاتلون مع حلفائهم قبل الاسلام والذلة ضربت عليهم من حين بعث المسيح عليه السلام فكذبوه قال تعالى ( يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من انصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فآمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا

ظاهرين) وكانوا قد قتلوا يحيى بن زكريا وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى ( وضربت عليهم المسكنة وباؤا بنفض من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) فاذا لم يكن الصحابة كعمر بن الخطاب وغيره في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد موته يقسمون بذاته بل انما كانوا يتوسلون بطاعته أو بشفاعته فكيف يقال في دعاء المخلوقين الغائبين والموتى وسؤالهم من الانبياء والملائكة وغيرهم

وقد قال تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا \* أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ) قالت طائفة من السلف كان اقوام يدعون الملائكة والانبياء كالمسيح وعزير وغيرهما فذهى الله عن ذلك واخبر تعالى ان هؤلاء يرجون رحمة الله ويخافون عذابه ويتقربون اليه وانهم لا يملكون كشف الضر عن الداعين ولا تحويله عنهم . وقد قال تعالى ( ما كان لبشر ان يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون \* ولا بأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون ) ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ قبره مسجدا وان يتخذ عيدا وقال في مرض موته « لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما صنعوا ، أخرجاه في الصحيحين وقال « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد . اشتد غضب الله على قوم

اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» رواه مالك في موطأه وقال «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله» متفق عليه وقال «لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد بل ما شاء الله ثم شاء محمد» وقال له بمض الأعراب ما شاء الله وشئت فقال «أجعلني لله ندا بل ما شاء الله وحده» وقد قال الله تعالى له (قل لا أملك لنفسي نقما ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء) وقال تعالى (قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نقما) وقال تعالى (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) وقال تعالى (ليس لك من الأمر شيء) وهذا تحقيق التوحيد مع أنه صلى الله عليه وسلم أكرم الخلق على الله وأعلام منزلة عند الله

وقد روي الطبراني في معجمه الكبير أن منافقا كان يؤذي المؤمنين فقال أبو بكر قوموا نستغيث برسول الله من هذا المنافق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم «إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله» وفي صحيح مسلم في آخره أنه قال قبل أن يموت بخمس «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك» وفي صحيح مسلم أيضا وغيره أنه قال «لا تجلسوا على القبور ولا تصاولوا إليها» وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أنه قال «لا تشاء الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي وهذا المسجد الحرام والمسجد الأقصى» وسئل مالك عن رجل نذر أن يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالك إن كان أراد القبر فلا يأتيه

وان اراد المسجد فليأتهم ذكر الحديث « لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد » ذكره القاضي اسماعيل في مبسوطه

ولو حلف حالف بحق المخلوقين لم ينمقده يمينه ولا فرق في ذلك بين الانبياء والملائكة وغيرهم والله تبارك وتعالى حق لا يشركه فيه احد الا انبياء ولا غيرهم وللانبياء حق وللمؤمنين حق وللبعضهم على بعض حق فحقه تبارك وتعالى ان يعبدوه لا يشركوا به كما تقدم في حديث معاذ ومن هباته تعالى ان يخلصوا له الدين ويتروكوا عليه ويرغبوا اليه ولا يجعلوا لله ندا لا في محبته ولا خشيته ولا دعائه ولا الاستعانة به كما في الصحيحين انه قال صلى الله عليه وسلم « من مات وهو يدعو نداً من دون الله دخل النار » وسئل اي الذنب اعظم قال « ان تجعل لله نداً وهو خلقك » وقيل له ما شاء الله وشئت فقال « اجعلني لله ندا بل ما شاء الله وحده » وقد قال تعالى { ان الله لا يغفر ان يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء } وقال تعالى { فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون } وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاي اي فارهبون \* فاي اي فاعبدون ) وقال تعالى { فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب } وقال تعالى في فاتحة الكتاب التي هي ام القرآن { اياك نعبد واياك نستعين } وقال تعالى { ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله والذين امنوا اشد حبا لله } وقال تعالى { فلا تخشوا الناس واخشوني } وقال تعالى { الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله }

ولهذا لما كان المشركون يخوفون ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه قال تعالى ( وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هديني ولا أخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربي شيئا وسم ربي كل

شيء علموا أفلا تتذكرون\* وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون\* الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا أيانا لم يظلم نفسه فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم «انما ذلك الشرك كما قال العبد الصالح بابني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم» وقال تعالى (ومن يطمع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) فجعل الطاعة لله والرسول فانه من يطمع الرسول فقد أطاع الله وجعل الخشية والتقوى لله وحده فلا يخشى الا الله ولا يتقى الا الله وقال تعالى (فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشعروا بآياتي نمنا قليلا) وقال تعالى (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) وقال تعالى (ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راعبون) فجعل سبحانه الايتاء لله والرسول في أول الكلام وآخره كقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) مع جعله الفضل لله وحده والرغبة الى الله وحده وهو تعالى وحده حسبهم لا شريك له في ذلك. وروى البخاري عن ابن عباس في قوله (حسبنا الله ونعم الوكيل) قال قالها ابراهيم حين ألقى في النار وقالها محمد حين (قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل)

وقال تعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)

ومعنى ذلك عند جماهير السلف، والخلف أن الله وحده حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين كما بسط ذلك بالادلة وذلك أن الرسل عليهم الصلاة والسلام هم الوسائط بيننا وبين الله في أمره ونهيه ووعدده ووعيده فالحلال ما أحله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله والدين ما شرعه الله ورسوله، فعلمنا أن نحب الله ورسوله ونطيع الله ورسوله ونرضي الله ورسوله قال تعالى (والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) وقال تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول) وقال تعالى (من بطع الرسول فقد اطاع الله) وقال تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) وفي الصحيحين عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاثة من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب إليه ممن سواه ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار» وقد قال تعالى (إننا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) «لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً) فالإيمان بالله والرسول والتعزير والتوقير للرسول وتعزيره نصره ومنعه والتسبيح بكرة وأصيلاً لله وحده فإن ذلك من العبادة لله والعبادة هي لله وحده فلا يصلي إلا لله ولا يصام إلا لله ولا يحج إلا إلى بيت الله ولا تشد الرجال إلا إلى المساجد الثلاثة لكون هذه المساجد بناها أنبياء الله بأذن الله ولا ينذر إلا الله ولا يخلف إلا بالله ولا يدعى إلا الله ولا يستغاث إلا بالله

واما ما خلقه الله سبحانه من الحيواز والنبات والمطر والسحاب وسائر المخلوقات فلم يجعل غيره من العباد واسطة في ذلك الخلق كما جعل الرسول واسطة في التبليغ بل يخلق ما يشاء بما يشاء من الاسباب وليس في المخلوقات شيء يستقل بإبداع شيء بل لا بد للسبب من اسباب اخر تعاونه ولا بد من رفع الممارض عنه وذلك لا يقدر عليه الا الله وحده فمما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن بخلاف الرسالة فان الرسول وحده كان واسطة في تبليغ رسالته الى عباده

واما جعل المهدي في قلوب العباد فهو الى الله تعالى لا الى الرسول كما قال الله تعالى ( انك لا تهدي من احيت ولكن الله يهدي من يشاء ) وقال تعالى ( ان نحصر على هدام فان الله لا يهدي من يضل ) وكذلك دعاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام واستغفارهم وشفاعتهم هو سبب ينفع اذا جعل الله تعالى المحل قابلا له والا فلو استغفر النبي للكفار والمنافقين لم يغفر لهم قال الله تعالى ( سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم )

والرسول فقد تبين انهم هم الوسائط بيننا وبين الله عز وجل في أمره ونهيه ووعدده ووعيدده وخبره فعلى ان نصدقهم في كل ما أخبروا به ونطيعهم فيما أوجبوا وأمروا وعلى ان نصدق بجميع أنبياء الله عز وجل لا نفرق بين أحد منهم ومن سب واحد منهم كان كافرا مرتدا مباح الدم واذا تكلمنا فيما يستحقه الله تبارك وتعالى من التوحيد بيننا ان الانبياء وغيرهم من المخلوقين لا يستحقون ما يستحقه الله تبارك وتعالى من خصائص فلا يشرك بهم ولا يتوكل عليهم ولا يستغاث بهم كما يستغاث بالله ولا يقسم على الله



بهم ولا يتوسل بذواتهم وانما يتوسل بالايمان بهم وبمحبتهم وطاعتهم وموالاتهم وتمزييرهم وتوقييرهم ومعاداة من عاداهم وطاعتهم فيما أمروا وتصديقهم فيما أخبروا وتحليل ما حلاله وتحريم ما حرموه

والتوسل بذلك على وجهين أحدهما ان يتوسل بذلك الى اجابة الدعاء واعطاء السؤل لحديث الثلاثة الذين أووا الى الغار فانهم توسلوا باعمالهم الصالحة ليجيب دعاءهم ويفرج كربتهم وقد تقدم بيان ذلك ، والثاني التوسل بذلك الى حصول ثواب الله وجنته ورضوانه فان الاعمال الصالحة التي أمر بها الرسول صلى الله عليه وسلم هي الوسيلة التامة الى سعادة الدنيا والآخرة ومثل هذا كقول المؤمنين (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار) فانهم قدموا ذكر الايمان قبل الدعاء ، ومثل ذلك ما حكاه الله سبحانه عن المؤمنين في قوله تعالى (انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين ) وأمثال ذلك كثير ،

وكذلك التوسل بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعته فانه يكون على وجهين أحدهما ان يطلب منه الدعاء والشفاعة فيدعوه ويشفع كما كان يطلب منه في حياته وكما يطلب منه يوم القيامة حين يأتيون آدم ونوحا ثم الخليل ثم موسى الكليم ثم عيسى ثم يأتيون محمدا صلوات الله وسلامه عليهم وسلامه فيطلبون منه الشفاعة ، والوجه الثاني ان يكون التوسل مع ذلك بسأل<sup>(١)</sup> الله تعالى بشفاعته ودعائه كما في حديث الاعمى المتقدم بيانه وذكره فانه طلب منه الدعاء والشفاعة فدعاه الرسول وشفع فيه وأمره ان يدعو الله فيقول

اللهم اني استثلك واتوجه اليك به اللهم فشفعه في فأمره ان يسأل الله تعالى قبول شفاعته بخلاف من يتوسل بدعاء الرسول وشفاعة الرسول والرسول لم يدع له ولم يشفع فيه فهذا توسل بما لم يوجد وانما يتوسل بدعائه وشفاعته من دعا له وشفع فيه . ومن هذا الباب قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وقت الاستسقاء كما تقدم فان عمر والمسلمين توسلوا بدعاء العباس وسألوا الله تعالى مع دعاء العباس فانهم استشفعوا جميعا ولم يكن العباس وحده هو الذي دعا لهم . فصار التوسل بطاعته والتوسل بشفاعته كل منهما يكون مع دعاء المتوسل وسؤاله ولا يكون بدون ذلك . فهذه أربعة أنواع كلها مشروعة لا ينازع في واحد منها أحد من أهل العلم والايان

ودين الاسلام مبني على أصليين وهما تحقيق شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وأول ذلك ان لا تجعل مع الله الها آخر فلا تحب مخلوقا كما تحب الله ولا ترجوه كما ترجو الله ولا تخشاه كما تخشى الله ومن سوى بين المخلوق والمخالق في شيء من ذلك فقد عدل بالله وهو من الذين يربهم يعدلون<sup>(١)</sup> وقد جعل مع الله الها آخر وان كان مع ذلك يعتقد ان الله وحده خلق السموات والارض فان مشركي العرب كانوا مقرين بأن الله وحده خلق السموات والارض كما قال تعالى { ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله } وكأوا مع ذلك مشركين يجعلون مع الله آلهة أخرى قال تعالى ( انكم لتشهدون ان مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد ) وقال تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون انبأدأ يحبونهم كحب الله والذين آمنوا الشدحبا لله ) فصاروا مشركين

(١) يشير المصنف الى قوله تعالى « ثم الذين كفروا يربهم يعدلون » اي يجعلون

له ندا وهو بكسر العين المعادل والتظير

لأنهم احبواهم كحبه لأنهم قالوا ان الهتهم خلقوا نخلقه كما قال تعالى «أم جعلوا لله شركاء خلقوا نخلقه فتشابه الخلق عليهم» وهذا استنهام انكار بمعنى النفي أي ما جعلوا لله شركاء خلقوا نخلقه فانهم مقرون ان الهتهم لم يخلقوا نخلقه وانما يجمعونهم شفعاء ووسائط قال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال صاحب يس (وما لي لا أعبد الذي فطرني واليه ترجعون \* أتأخذ من دونه آلهة ان يرزني الرحمن بضر لا تنفي عني شفاعتهم شيئا ولا ينفذون \* اني اذا لني ضلال مبين \* اني آمننت بربكم فاسمعون )

الاصل الثاني ان نعبد ما شرع على السنن رسوله لان نعبد الا بواجب أو مستحب والمباح اذا قصد به الطاعة دخل في ذلك والدعاء من جملة العبادات فمن دعا المخلوقين من الموتى والغائبين واستغاث بهم مع ان هذا أمر لم يأمر به الله ولا رسوله أمر ايجاب ولا استحباب كان مبتدعا في الدين مشركا برب العالمين متبعيا غير سبيل المؤمنين ومن سأل الله تعالى بالمخلوقين أو أقسم عليه بالمخلوقين كان مبتدعا بدعة ما أنزل الله بها من سلطان ، فان ذم من خالفه وسعى في عقوبته كان ظالما جاهلا معتديا وان حكم بذلك فقد حكم بغير ما أنزل الله وكان حكمه منقوضا باجماع المسامحين وكان الى ان يستتاب من هذا الحكم ويماقب عليه أحوج منه الى ان ينفذ له هذا الحكم وييمان عليه وهذا كله يجمع عليه من المسامحين ليس فيه خلاف لا بين الأئمة الاربعة ولا غيرهم

وقد بسط الكلام على هذه الامور في مجلدات من جهاتها مصنف

ذكرنا فيه قواعد تتعلق بحكم الأحكام وما يجوز لهم الحكم فيه وما لا يجوز وهو مؤلف مفرد يتعلق بأحكام هذا الباب لا يحسن إيراد شيء من فصوله هاهنا لأفراد الكلام في هذا الموضع على قواعد التوحيد ومتعلقاته ، وسيأتي إيراد ما اختصر منه وحررت فصوله في ضمن أوراق مفردة يقف عليها المتأمل لمزيد الفائدة وميسر الحاجة إلى معرفة هذا الأمر المهم وبالله التوفيق

وكنْتُ وأنا بالديار المصرية في سنة إحدى عشرة وسبعمائة قد استفتيت عن التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم فكتبت في ذلك جواباً مبسوطاً وقد أحييت إirاده هنا لما في ذلك من مزيد الفائدة فإن هذه القواعد المتعلقة بتقرير التوحيد وحسم مادة الشرك والغلو كلما تنوع بيانها ووضحت عبارتها كان ذلك نوراً على نور والله المستعان ،

(وصورة السؤال) : المسؤل من السادة العلماء أئمة الدين أن يبينوا

ما يجوز وما لا يجوز من الاستشفاع والتوسل بالأنبياء والصالحين

(وصورة الجواب) : الحمد لله رب العالمين أجمع المسلمون على أن النبي صلى

الله عليه وسلم يشفع للخلق يوم القيامة بعد أن يسأله الناس ذلك وبعد أن يأذن الله له في الشفاعة ثم أن أهل السنة والجماعة متفقون على ما اتفق عليه الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين واستفاضت به السنن من أنه صلى الله عليه وسلم يشفع لأهل الكبار من أمته ويشفع أيضاً لعموم الخلق فله صلى الله عليه وسلم شفاعات يختص بها لا يشركه فيها أحد وشفاعات يشركه فيها غيره من الأنبياء والصالحين لكن ما له فيها أفضل مما لغيره فإنه صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وأكرمهم على ربه عز وجل وله

من الفضائل التي ميزه الله بها على سائر النبيين ما يضيق هذا الموضع عن بسطه ومن ذلك المقام المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون ، وأحاديث الشفاعة كثيرة متواترة منها في الصحيحين أحاديث متعددة ، وفي السنن والمسند مما يكثر عدده

وأما الوعيدية من الخوارج والمعتزلة فزعموا ان الشفاعة انما هي للمؤمنين خاصة في رفع الدرجات وبعضهم أنكر الشفاعة مطلقا

واجمعوا على أن الصحابة كانوا يستشفعون به ويتوسلون به في حياته بخبرته كما ثبت في صحيح البخاري عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب كان اذا قحطوا : استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا اذا اجدنا نتوسل اليك بنينا فتسقينانا ، تتوسل اليك بعم بنينا فتسقيناسقون وفي البخاري ايضا عن ابن عمر انه قال ربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة الارامل

والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكره عمر بن الخطاب قد جاء مفسرا في سائر احاديث الاستسقاء وهو من جنس الاستشفاع به وهو ان يطلب منه الدعاء والشفاعة ويطلب من الله ان يقبل دعاءه وشفاعته ونحن تقدمه بين ايدينا شافعا وسائلا لنا بابي هو وامي صلى الله عليه وسلم . وكذلك معاوية بن ابي سفيان لما اجذب الناس بالشام استسقى يزيد بن الاسود الجرشي فقال : اللهم انا نستشفع او تتوسل بخيارنا ، يا يزيد ارفع يديك . فرفع يديه ودعا الناس حتى سقوا ولهذا قال العلماء يستسقى

ان يستسقى باهل الدين والصلاح واذا كانوا من اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو احسن

وهذا الاستشفاع والتوسل حقيقة التوسل بدعائه فانه كان يدعو للمتوسل به المستشفع به والناس يدعون معه كما ان المسلمين لما أجدبوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه اعرابي فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله فيمينا فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال « اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا » وما في السماء قرعة فنشأت سحابة من جهة البحر فطروا اسبوعا لا يرون فيه الشمس حتى دخل عليهم الاعرابي او غيره فقال يا رسول الله انقطعت السبل وتهدم البنيان فادع الله يكشفها عنا فرفع يديه وقال « اللهم حولنا ولا علينا اللهم على الاكام والظراب ومنابت الشجر وبطون الاودية » فانجابت المدينة كما ينجاب الثوب والحديث مشهور في الصحيحين وغيرها وفي حديث آخر في سنن ابي داود وغيره ان رجلا قال له انا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى روي ذلك في وجوه اصحابه وقال « ويحك اتدري ما الله ؟ ان الله لا يستشفع به على احد من خلقه شأن الله اعظم من ذلك وهذا يمين ان معنى الاستشفاع بالشخص في كلام النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه هو الاستشفاع بدعائه وشفاعته ليس هو السؤال بذاته فانه لو كان هذا السؤال بذاته لكان سؤال الخلق بالله تعالى اولى من سؤال الله بالخلق ولكن لما كان معناه هو الاول انكر النبي صلى الله عليه وسلم قوله نستشفع

بالله عليك ولم ينكر قوله نستشفع بك على الله لان الشفيع يسأل المشفوع اليه ان يقضي حاجة الطالب والله تعالى لا يسأل أحدا من عباده ان يقضي حوائج خلقه وان كان بعض الشعراء ذكر استشفاعه بالله تعالى في مثل قوله

شفيعي اليك الله لارب غيره وليس الى رد الشفيع سبيل

وكذلك بعض الاتحادية ذكر انه استشفع بالله سبحانه الى النبي صلى الله عليه وسلم وكلاهما خطأ وضلال بل هو سبحانه المسئول المدعو الذي يسأله كل من في السموات والارض ولكن هو تبارك وتعالى بأمر عباده فيطيعونه وكل من وجبت طاعته من المخلوقين فانما وجبت لان ذلك طاعة لله تعالى فالرسل يبلغون عن الله أمره فمن أطاعهم فقد أطاع الله ومن بايعهم فقد بايع الله قال تعالى (وما أرسلناك من رسول الا ليطاع باذن الله) وقال تعالى (من يعط الرسول فقد أطاع الله)

وأولوا الامر من أهل العلم وأهل الامارة انما تجب طاعتهم اذا امروا بطاعة الله ورسوله قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح «على المرء المسلم السمع والطاعة في أمره ويسره ومنشطه ومكرهه ما لم يؤمر بمعصية الله فاذا أمر بمعصية الله فلا سمع ولا طاعة» وقال صلى الله عليه وسلم «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»

وأما الشافع فسائل لا تجب طاعته في الشفاعة وان كان عظيما وفي الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل بريرة ان تمسك زوجها ولا تقارقه لما اعتقت وخيرها النبي صلى الله عليه وسلم فاختارت فراقه وكان زوجها يحبها فجعل يبيكي فساألها النبي صلى الله عليه وسلم ان تمسكه فقالت أتأمرني؟ فقال «لا انما

أنا شافع» وإنما قالت أنا أمرني وقال «أنا أنا شافع» لما استقر عند المسلمين أن طاعة أمره واجبة بخلاف شفاعته فإنه لا يجب قبول شفاعته . ولهذا لم يلزم النبي صلى الله عليه وسلم على ترك قبول شفاعته فشفاعة غيره من الخلق أولى أن لا يجب قبولها والخالق جل جلاله أمره أعلا وأجل من أن يكون شافعاً إلى مخلوق بل هو سبحانه أعلا شأننا من أن يشفع أحده عنده إلا بأذنه قال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) ومن يقل منهم إني أله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) ودل الحديث المتقدم على أن الرسول صلى الله عليه وسلم يستشفع به إلى الله عز وجل أي يطلب منه الشفاعة في الدنيا والآخرة فإما في الآخرة فيطلب منه الخلق الشفاعة في أن يقضي الله بينهم وفي أن يدخلوا الجنة ويشفع في أهل الكبار من أمته ويشفع في بعض من يستحق النار أن لا يدخلها ويشفع في بعض من دخلها أن يخرج منها

ولا نزاع بين جماهير الأئمة أنه يجوز أن يشفع لاهل الطاعة المستحقين الثواب ولكن كثيراً من اهل البدع والخوارج والمعتزلة أنكروا شفاعته لاهل الكبار فقالوا لا يشفع لاهل الكبار بناء على أن اهل الكبار عندكم لا يغفر الله لهم ولا يخرجهم من النار بعد أن يدخلوها لا بشفاعة ولا غيرها ، ومذهب الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وسائر اهل السنة والجماعة أنه صلى الله عليه وسلم يشفع في اهل الكبار وأنه لا يتخذ في النار من اهل الايمان احد بل يخرج من النار من في قلبه مثقال



حبة من ايمان او مثقال ذرة من ايمان لكن هذا الاستسقاء والاستشفاع والتوسل به وبغيره كان يكون في حياته بمعنى انهم يطلبون منه الدعاء فيدعولهم فكان توسلهم بدعائه والاستشفاع به طلب شفاعته والشفاعة دعاء فاما التوسل بذاته في حضوره او مغيبه أو بعد موته مثل الاقسام بذاته او بغيره من الانبياء أو السؤال بنفس ذواتهم لا بدعائهم فليس هذا مشهوراً عند الصحابة والتابعين بل عمر بن الخطاب ومعاوية بن ابي سفيان ومن بحضرتهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم باحسان لما اجدوا استسقوا وتوسلوا واستشفعوا بمن كان حياً كالعباس وكيزيد ابن الاسود ولم يتوسلوا ولم يستشفعوا ولم يستسقوا في هذه الحال بالنبي صلى الله عليه وسلم لا عند قبره ولا غير قبره بل عدلوا الى البديل كالعباس وكيزيد بل كانوا يصلون عليه في دعائهم ، وقد قال عمر اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاستقنا فاجعلوا هذا بدلاً عن ذلك لما تمذران يتوسلوا به على الوجه المشروع الذي كانوا يفعلونه وقد كان من الممكن ان يأتوا الى قبره ويتوسلوا هناك ويقولوا في دعائهم بالجاه ونحو ذلك من الالفاظ التي تتضمن القسم بمخلوق على الله عز وجل او السؤال به فيقولون نسألك او تقسم عليك بنبيك او بجاه نبيك ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس

وروى بعض الجهال عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سألت الله فاسأله بجاهي فان جاهي عند الله عظيم ، وهذا الحديث كذب ليس في شيء من كتب المسلمين التي يعتمد عليها اهل الحديث ولا ذكره احد من اهل العلم بالحديث مع ان جاهه عند الله تعالى

اعظم من جاه جميع الانبياء والمرسلين وقد اخبرنا سبحانه عن موسى وعيسى عليهما السلام انهما وجيهان عند الله فقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها ) وقال تعالى ( اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين ) فاذا كان موسى وعيسى وجيهين عند الله عز وجل فكيف بسيد ولد آدم صاحب المقام المحمود الذي يغبط به الاولون والآخرين، وصاحب الكوثر والحوض المورد الذي آتته عدد نجوم السماء وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلا من العسل ومن شرب منه شربة لم يظأ بعدها أبدا، وهو صاحب الشفاعة يوم القيامة حين يتأخر عنها آدم وأولو العزم نوح وابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ويتقدم هو اليها، وهو صاحب اللواء آدم ومن دونه تحت لوائه، وهو سيد ولد آدم واکرمهم على ربه عز وجل، وهو امام الانبياء اذا اجتمعوا وخطيبهم اذا وفدوا ذوالجاه العظيم صلى الله عليه وسلم وعلى آله

ولكن جاه المخلوق عند الخالق تعالى ليس كجاه المخلوق عند المخلوق فانه لا يشفع عنده احد الا باذنه ( إن كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبداً لقد احصاهم وعدم عدا ) وقال تعالى ( لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف فيو فيهم اجورهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيمذبذبهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً )

والمخلوق يشفع عند المخلوق بغير اذنه فهو شريك له في حصول المطلوب  
والله تعالى لا شريك له كما قال سبحانه ( قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله  
لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من  
شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له )

وقد استفاضت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى  
عن اتخاذ القبور مساجد ولعن من يفعل ذلك ونهى عن اتخاذ قبره  
عيداً وذلك لان اول ما حدث الشرك في بني آدم كان في قوم نوح  
قال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام وثبت  
في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم ان نوحاً اول رسول بعثه  
الله الى اهل الارض وقد قال تعالى عن قومه انهم قالوا ( لا تذرنا آلهمكم  
ولا تذرنا وداً ولا سواهم ولا بنوهم ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيراً ) قال  
غير واحد من السلف هؤلاء كانوا قوماً صالحين في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا  
على قبورهم فلما طال عليهم الامد عبدوهم . وقد ذكر البخاري في صحيحه  
هذا عن ابن عباس وذكر ان هذه الآلهة صارت الى العرب وسمى قبائل  
العرب الذين كانت فيهم هذه الاصنام

فلما علمت الصحابة رضوان الله عليهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حسم مادة  
الشرك بالنهي عن اتخاذ القبور مساجد وان كان المصلي يصلي لله عز وجل كما  
نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس لئلا يشابه المصلين للشمس وان كان المصلي  
أما يصلي لله تعالى وكان الذي يقصد الدعاء بالميت أو عند قبره أقرب الى  
الشرك من الذي لا يقصد الا الصلاة لله عز وجل لم يكونوا يفعلون ذلك  
وكذلك علم الصحابة ان التوسل به إنما هو التوسل بالايان به وطاعته

ومحبته وموالاته والتوسل بدعائه وشفاعته فلهذا لم يكونوا يتوسلون بذاته مجردة عن هذا وهذا فلما لم يفعل الصحابة رضوان الله عليهم شيئاً من ذلك ولا دعوا بمثل هذه الادعية وهم اعلم منا<sup>(١)</sup> واعلم بما يحب الله ورسوله واعلم بما امر الله به رسوله من الادعية وما هو اقرب الى الاجابة منا بل توسلوا بالعباس وغيره ممن ليس مثل النبي صلى الله عليه وسلم - دل عدولهم<sup>(٢)</sup> عن التوسل بالافضل الى التوسل بالمفضول ان التوسل المشروع بالافضل لم يكن ممكناً

وقد قال صلى الله عليه وسلم « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » رواه مالك في موطأه ورواه غيره وفي سنن أبي داود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « لا تتخذوا قبري عيداً وصلوا علي حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني » وفي الصحيحين انه قال في مرض موته « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجداً. وفي صحيح مسلم عن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قبل ان يموت بخمس « اني أبرأ الى الله ان يكون لي منكم خليل ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً فان الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك » وفي الصحيح

(١) يحتمل ان يكون هنا شيء محذوف وهو ما يأتي نظيره في لاحق الكلام ويحتمل ان يكون المراد انهم أوصح علماً منا على الاطلاق ثم عطف المفيد على المطلق  
(٢) هذا جواب قوله فلما علمت الصحابة الخ

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم فانما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله

وقد روى الترمذي حديثا صحيحا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علم رجلا ان يدعو فيقول اللهم اني أسألك وأتوسل اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد يا رسول الله اني أتوسل بك الى ربي في حاجتي ليقضيها لي اللهم شفعه في . وروى الثاني (?) نحو هذا الدعاء ، وفي الترمذي وابن ماجه عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضريرا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يمافني فقال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خير لك فقال فادعه فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء « اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا رسول الله يا محمد اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضى اللهم فشفعه في » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. ورواه النسائي عن عثمان بن حنيف ولفظه ان رجلا أعمى قال يا رسول الله ادع الله ان يكشف لي عن بصري قال « فانطلق فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي ان يكشف عن بصري اللهم فشفعه في » قال فرجع وقد كشف الله عن بصره وقال الامام أحمد في مسنده حدثنا روح حدثنا شعبه عن عمير بن يزيد الخطمي المدني قال سمعت عمارة ابن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضريرا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ادع الله ان يمافني فقال « ان شئت أخرت ذلك فهو خير لا أخرتك وان شئت دعوت لك » قال لا بل

ادع الله لي فأمره ان يتوضأ وان يصلي ركعتين وان يدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه فتقضي اللهم فشفعني فيه وشفعه في قال ففعل الرجل فبرأ

فهذا الحديث فيه التوسل به الى الله في الدعاء فمن الناس من يقول هذا يقتضي جواز التوسل به مطلقا حيا وميتا وهذا يحتاج به من يتوسل بذاته بعد موته وفي منفيه ، ويظن هؤلاء ان توسل الاعمى والصحابه في حياته كان بمعنى الاقسام به على الله أو بمعنى انهم سألوا الله بذاته ان يقضي حوائجهم ويظنون ان التوسل به لا يحتاج الى ان يدعو هو لهم ولا الى ان يطيعوه فسواء عند هؤلاء دعا الرسول لهم أو لم يدع الجميع عندهم توسل به وسواء أطاعوه أو لم يطيعوه ويظنون ان الله تعالى يقضي حاجة هذا الذي توسل به بزعمهم ولم يدع له الرسول كما يقضي حاجة هذا الذي توسل بدعائه ودعاء الرسول صلى الله عليه وسلم إذ كلاهما متوسل به عندهم ويظنون ان كل من سأل الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد توسل به كما توسل به ذلك الأعمى وان ما أمر به الأعمى مشروع لهم وقول هؤلاء باطل شرعا وقدرا فلا هم موافقون لشرع الله ولا ما يقولونه مطابق لخلق الله

ومن الناس من يقولون هذه قضية عين ثبت الحكم في نظائرها التي تشبهها في مناط الحكم لا يثبت الحكم بها فيما هو مخالف لها لا مماثل لها ، والفرق ثابت شرعا وقدرا بين من دعاه النبي صلى الله عليه وسلم وبين من لم يدع له ولا يجوز ان

يجعل أحدهما كالأخر وهذا الاعمى شفيع له النبي صلى الله عليه وسلم فلم هذا قال في دعائه اللهم فشفعه في فلم انه شفيع فيه ولفظه « ان شئت صبرت وان شئت دعوت لك » فقال ادع لي فهو طلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي ويدعو هو أيضا لنفسه ويقول في دعائه اللهم فشفعه في فدل ذلك على أن معنى قوله أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد أي بدعائه وشفاعته كما قال عمر اللهم انا كنا اذا أجدبنا توسلنا اليك بنبينا فتسقينا فالحديثان معناهما واحد فهو صلى الله عليه وسلم علم رجلا ان يتوسل به في حياته كما ذكر عمر انهم كانوا يتوسلون به اذا أجدبوا

ثم انهم بعد موته انما كانوا يتوسلون بغيره بدلا عنه فلو كان التوسل به حيا وميتا سواء والتوسل به الذي دعا له الرسول كن لم يدع له الرسول لم يعدلوا عن التوسل به وهو أفضل الخلق وأكرمهم على ربه وأقربهم اليه وسيلة الى ان يتوسلوا بغيره ممن ليس مثله . وكذلك لو كان اعمى توسل به ولم يدع له الرسول بمنزلة ذلك الاعمى لكان عريان الصحابة أو بعضهم يفعلون مثل ما فعل الاعمى فعدولهم عن هذا الى هذا مع انهم السابقون الاولون المهاجرون والانصار والذين اتبعوهم باحسان فانهم أعلم منا بالله ورسوله وبحقوق الله ورسوله وما يشرع من الدعاء وينفع وما لم يشرع ولا ينفع وما يكون انفع من غيره وهم في وقت ضرورة ونحمة وجدت يطلبون تفريج الكربات وتيسير المسير وازال الغيث بكل طريق ممكن دليل على ان المشروع ما سأله دون مآثر كوه . ولهذا ذكر الفقهاء في كتبهم في الاستسقاء ما فعلوه ودون مآثر كوه

وذلك ان التوسل به حيا هو من جنس مسألته ان يدعو لهم وهذا مشروع فما زال المسلمون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته ان يدعو لهم . واما بعد موته فلم يكن الصحابة يطلبون منه الدعاء ، لا عند قبره ولا عند غير قبره كما يفعله كثير من الناس عند قبور الصالحين يسأل أحدهم حاجته أو يقسم على الله به ونحو ذلك وان كان قد روي في ذلك حكايات عن بعض المتأخرين

بل طلب الدعاء مشروع من كل مؤمن لكل مؤمن حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر لما استأذنه في العمرة « لا تنسنا يا أخي من دعائك » ان صحح الحديث وحتى أمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يطلب من أويس القرني ان يستغفر للطالب وان كان الطالب أفضل من أويس بكثير وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرين مرة سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبدا من عباد الله وأرجو أن أكون انا ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة » مع ان طلبه من أمته الدعاء ليس هو طلب حاجة من المخلوق بل هو تعليم لامته ما ينتفعون به في دينهم وبسبب ذلك التعليم والعمل بما علمهم يعظم الله اجرنا اذا صلينا عليه مرة صلى الله علينا عشرين مرة واذا سألنا الله له الوسيلة حلت علينا شفاعته يوم القيامة وكل ثواب يحصل لنا على اعمالنا لله مثل اجرنا من غير ان ينقص من اجرنا شيء فانه صلى الله عليه وسلم قال « من دعا الي هدى كان له من الاجر مثل اجر من تبعه من غير ان ينقص ذلك من اجورهم شيئا » وهو الذي دعا امته الى كل خير وكل خير



تعمله امته له مثل اجورهم من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ولهذا لم يكن الصحابة والسلف يهدون اليه ثواب اعمالهم ولا يحجون عنه ولا يتصدقون ولا يقرءون القرآن ويهدون له لان كل ما يعمله المسلمون من صلاة وصيام وحج وصدقة وقراءة صلى الله عليه وسلم مثل اجورهم من غير ان ينقص من اجورهم شيئا بخلاف الوالدين فليس كل ما عمله المسلم من الخير يكون لوالديه مثل اجره ولهذا يهدي الثواب لوالديه وغيرها ومعلوم ان الرسول صلى الله عليه وسلم مطيع لربه عز وجل في قوله تعالى (فاذا فرغت فانصب والي دبرك فارغب) فهو صلى الله عليه وسلم لا يرغب الى غير الله وقد ثبت عنه في الصحيح انه قال «يدخل من امتي الجنة سبعون الفا بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى رءسهم توكلون» فهو لاه من امته وقد مدحهم بانهم لا يسترقون ولا يسكرقون ان يطلب من غيره ان يرقيه والرقية من نوع الدعاء وكان هو صلى الله عليه وسلم يرقى نفسه وغيره ولا يطلب من احد ان يرقيه، ورواية من روى في هذا لا يرقون ضعيفة غلط فهذا مما يبين حقيقة امره لاه بالدعاء انه ليس من باب سؤال المخلوق للمخلوق الذي غيره افضل منه فان من لا يسأل الناس بل لا يسأل الا الله افضل ممن يسأل الناس ومحمد صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم ودعاء الغائب للغائب اعظم اجابة من دعاء الحاضر لانه اكمل اخلاصا وابعد عن الشرك فكيف يشبه دعاء من يدعو غيره بلا سؤال منه الى دعاء من يدعو الله بسؤاله وهو حاضر، وفي الحديث «اعظم الدعاء اجابة دعاء غائب لغائب» وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ما من رجل يدعو لاهيه بظهر الغيب بدعوة الا وكل الله ملكا

كلما دعا لآخيه بدعوة قال الملك الموكل به أمين ولك بمثل « وذلك ان المخلوق يطلب من المخلوق ما يقدر المخلوق عليه والمخلوق قادر على دعاء الله ومسألته فلماذا كان طلب الدعاء جائزا كما يطلب منه الاعانة بما يقدر عليه والافعال التي يقدر عليها

فاما ما لا يقدر عليه الا الله تعالى فلا يجوز ان يطلب الا من الله سبحانه لا يطلب ذلك لا من الملائكة ولا من الانبياء ولا من غيرهم ولا يجوز ان يقال لغير الله اغفر لي واسقنا الغيث وانصرنا على القوم الكافرين او اهد قلوبنا ونحو ذلك ولهذا روى الطبراني في معجمه انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذي المؤمنين فقال الصديق قوموا بنا نستغث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فجاؤا اليه فقال « انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله » وهذا في الاستعانة مثل ذلك

فاما ما يقدر عليه البشر فليس من هذا الباب وقد قال سبحانه (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لکم) وفي دعاء موسى عليه السلام « اللهم لك الحمد واليك المشي واليك المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك » وقال ابو يزيد البسطامي استغاثت المخلوق بالمخلوق كاستغاثت الفريق بالفريق وقال ابو عبد الله القرشي استغاثت المخلوق بالمخلوق كاستغاثت المسجون بالمسجون وقال تعالى « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يمكن كشف الضر عنكم ولا تحويلا \* أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا » قال طائفة من السلف كان اقوام يدعون الملائكة

والانبياء فقال الله تعالى هؤلاء الذين تدعونهم هم عبادي كما اتم عبادي يرجون رحمتي كما ترجون رحمتي ويخافون عذابي كما تخافون عذابي ويتقربون الي كما تقربون الي . فنهى سبحانه عن دعاء الملائكة والانبياء مع اخباره لنا ان الملائكة يدعون لنا ويستغفرون ومع هذا فليس لنا ان نطلب ذلك منهم وكذلك الانبياء والصالحون وان كانوا احياء في قبورهم وان قدر انهم يدعون للاحياء وان وردت به آثار فليس لاحد ان يطلب منهم ذلك ولم يفعل ذلك احد من الساف لان ذلك ذريعة الى الشرك بهم وعبادتهم من دون الله تعالى بخلاف الطلب من احدهم في حياته فانه لا ينفي الى الشرك ولان ما فعله الملائكة وفعله الانبياء والصالحون بعد الموت هو بالامر الكوني فلا يؤثر فيه سؤال السائلين بخلاف سؤال احدهم في حياته فانه يشرع اجابة السائل وبعد الموت انقطاع التكليف عنهم

وقال تعالى (ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربا الا امركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون ) بين سبحانه ان من اتخذ الملائكة والنبيين اربا فهو كافر وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له ) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ) وقال تعالى (ما من شفيع الا من بعد اذنه ) وقال تعالى (ما لكم من دونه ولي ولا شفيع ) وقال تعالى (ويهدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل اتبعون الله لا

يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون { وقال تعالى عن صاحب يس ( وما لي لا اعبد الذي فطرني واليه ترجعون \* ) اتخذنا من دونه آلهة ان يردني الرحمن بضر لا تنفي عنهم شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون \* اني اذا لقي ضلال مبين \* اني آمنت بربكم فاسمعون )

فالشفاعة نوعان : احدهما الشفاعة التي نفاها الله تعالى كالتى اثبتها المشركون ومن ضاهاهم من جهال هذه الامة ، والثاني ان يشفع الشفيع باذن الله وهذه التي اثبتها الله تعالى لعباده الصالحين ولهذا كان سيد الشفعاء اذا طلب منه الخلق الشفاعة يوم القيامة يأتي ويسجد قال « فاحمد ربي بحامد يشتمها علي لا احسنها الآن فيقال اي محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع » فاذا اذن له في الشفاعة شفع صلى الله عليه وسلم تسليماً قال اهل هذا القول ولا يلزم من جواز التوسل والاستشفاع به بمعنى ان يكون هو داعياً للتوسل به ان يشرع ذلك في منفيه وبعده موته مع انه هو لم يدع للتوسل به بل التوسل به اقسام به او سأل بذاته مع كون الصحابة فرقوا بين الامرين وذلك لانه في حياته يدعو هو لمن توسل به ودعاؤه هو لله سبحانه افضل دعاء الخلق فهو افضل الخلق واكرمهم على الله فدعاؤه لمن دعا له وشفاعته له افضل دعاء مخلوق لمخلوق فكيف يقاس هذا بمن لم يدع له الرسول ولم يشفع له ومن سوى بين من دعا له الرسول وبين من لم يدع له الرسول وجعل هذا التوسل كهذا التوسل فهو من اضل الناس

وايضافانه ليس في طلب الدعاء منه ودعاؤه هو والتوسل بدعاؤه ضرر بل هو خير بلا شر وليس في ذلك محذور ولا مفسدة فان احدا من الانبياء عليهم

السلام لم يعبد في حياته بحضوره فانه ينهى من يعبده ويشرك به ولو كان شركا  
اصغر كما نهى النبي صلى الله عليه وسلم من سجد له عن السجود له وكما قال  
«لا تقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولا كن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد» وامثال ذلك  
واما بعد موته فيخاف الفتنة والاشراك به كما اشرك بالمسيح والعزيز  
وغيرهما عند قبورهم وغير قبورهم. ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم «لا تطروني  
كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فانا انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله»  
أخرجاه في الصحيحين وقال «اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد» وقال «لن  
الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما فعلوا  
وبالجملة فعنا أصلان عظيمان أحدهما ان لا نعبد الا الله والثاني ان  
لا نعبد الا بامر الله لا نعبد بعبادة مبتدعة ، وهذان الاصلان هما تحقيق  
شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله كما قال تعالى ( ليلوكم  
أيكم أحسن عملاً ) قال الفضيل بن عياض اخلصه وأصوبه قالوا يا أبا علي  
ما أخلصه وأصوبه قال ان العمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا  
كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً والخالص ان  
يكون لله والصواب ان يكون على السنة وذلك تحقيق قوله تعالى ( فمن كان  
يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) وكان أمير  
المؤمنين عمر بن الخطاب يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله  
لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد فيه شيئاً وقال تعالى ( أم لهم شركاء شرعوا  
لهم من الدين ما لم يأذن به الله )

وفي الصحيحين عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
« من أحدث من أمرنا ما ليس فيه فهو رد » وفي لفظ في الصحيحين

« من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » وفي الصحيح وغيره ايضاً يقول الله تعالى: « انا انغى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيري فانامنه بريء وهو كالهذي أشرك » ولهذا قال الفقهاء العبادات مبنها على التوقيف كما في الصحيحين عن عمر بن الخطاب انه قبل الحجر الاسود وقال والله اني لا علم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك لما قبلتك. والله سبحانه امرنا باتباع الرسول وطاعته وموالاته ومحبته وان يكون الله ورسوله أحب اليكما سواهما وضمن لنا بطاعته ومحبته محبة الله وكرامته فقال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فالبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) وقال تعالى (وان تطيعوه تهتدوا) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله فان له جنات تجري من تحتها الانهار خالدن فيها وذلك الفوز العظيم) وامثال ذلك في القرآن كثير

ولا ينبغي لاحد ان يخرج في هذا عما مضت به السنة وجاءت به الشريعة ودل عليه الكتاب والسنة وكان عليه سلف الامة وما علمه قال به وما لم يعلمه امسك عليه ولا يقفوما ليس له به علم ولا يقول على الله ما لم يعلم فان الله تعالى قد حرم ذلك كله، وقد جاء في الاحاديث النبوية ذكر ما سأل الله تعالى به كقوله صلى الله عليه وسلم « اللهم اني أسألك بان لك الحمد لا اله الا انت المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم » رواه ابو داود وغيره وفي لفظ « اللهم اني أسألك بانني اشهد انك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد » رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه

وقد اتفق العلماء على انه لا ينقد اليمن بغير الله تعالى وهو الحلف بالخلق فلو حلف بالكعبة أو بالملائكة أو بأحد من الشيوخ أو الملوك لم ينقد يمينه ولا يشرع له ذلك بل ينهى عنه اما نهي تحريم واما نهي تنزيه . ففي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت» وفي الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «من حلف بغير الله فقد اشرك» ولم يقل أحد من العلماء المتقدمين انه ينقد اليمن بأحد من الخلق الا في نبينا صلى الله عليه وسلم فان عن احمد روايتين في انه ينقد اليمن به وقد طرد بعض اصحابه كابن عقيل الخلاف في سائر الانبياء وهذا ضعيف . واصل القول بانقاد اليمن بالنبي ضعيف شاذ ولم يقل به أحد من العلماء فيما نعلم والذي عليه الجمهور كالك والشافعي وابي حنيفة انه لا ينقد اليمن به كاحدى الروايتين عن احمد وهذا هو الصحيح وكذلك الاستعاذة بالخلق بل انما يستعاذ بالخالق تعالى واسمائه وصفاته ولهذا احتج السلف كاحمد وغيره على ان كلام الله غير مخلوق فيما احتجوا به بقول النبي صلى الله عليه وسلم «اعز بكملمات الله التامات» قالوا فقد استعاذ بها ولا يستعاذ بمخلوق . وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «لا بأس بالرق ما لم يكن شركا» فنهى عن الرق التي فيها شرك كالتي فيها استعاذة بالجن كما قال تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا) ولهذا نهى العلماء عن التعازيم والاقسام التي يستعملها بعض الناس في حق المصروع وغيره التي تتضمن الشرك بل نهوا عن كل ما لا يعرف معناه من ذلك خشية ان يكون فيه شرك بخلاف ما كان من الرق المشروعة فانه جائز فاذا لا يجوز ان يقدم لاقساما مطلقا ولا قسما على غيره الا بالله عز وجل

والسائل لله بغير الله اما ان يكون مقسماً عليه واما ان يكون طالباً بذلك السبب كما توسل الثلاثة في النار بأعمالهم وكما يتوسل بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم والصالحين فان كان انقساماً على الله بغيره فهذا لا يجوز وان كان سؤالاً بسبب يقتضي المخلوق<sup>(١)</sup> كالسؤال بالأعمال التي فيها طاعة الله ورسوله مثل السؤال بالآيمان بالرسول ومحبة وموالاته ونحو ذلك فهذا جائز وان كان سؤالاً بمجرد ذات الانبياء والصالحين فهذا غير مشروع وقد نهى عنه غير واحد من العلماء وقالوا انه لا يجوز ورخص فيه بعضهم، والاول أرجح كما تقدم وهو سؤال بسبب لا يقتضي حصول المطلوب بخلاف من كان طالباً بالسبب المقتضي لحصول المطلوب كالمطلب منه سبحانه بدعاء الصالحين وبالأعمال الصالحة فهذا جائز لان دعاء الصالحين سبب بحصول مطلوبنا الذي دعوا به وكذلك الأعمال الصالحة سبب لثواب الله لنا وإذا توسلنا بدعائهم وأعمالنا كننا متوسلين اليه تعالى بوسيلة كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) والوسيلة هي الأعمال الصالحة وقال تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة)

واما اذا لم توسل اليه سبحانه بدعائهم ولا بأعمالنا ولكن توسلنا بنفس ذواتهم لم يكن نفس ذواتهم سبباً يقتضي اجابة دعائنا فكنا متوسلين بغير وسيلة ولهذا لم يكن هذا منقولاً عن النبي صلى الله عليه وسلم نقلاً صحيحاً ولا مشهوراً عن السلف وقد نقل في منسك الروذي عن احمد دعاء فيه السؤال بالنبي صلى الله عليه وسلم وهذا قد يخرج على احدي الروايتين عنه

(١) كذا في الاصل ولعل فيه تحريفاً وحذفاً والمراد فان كان سؤالاً بسبب

يقتضي الاجابة أو المطلوب كما تقدم نظيره وكما يأتي مثله قريباً



في جواز القسم به واعظم العلماء على النهي في الامر بن  
ولا ريب أن لهم عند الله الجاه العظيم كما قال تعالى في حق موسى وعيسى عليهما  
السلام وقد تقدم ذكر ذلك لكن ما لهم عند الله تعالى من المنازل والدرجات  
امريعود فعه اليهم ونحن ننتفع من ذلك باتباعنا لهم ومحبتنا لهم فاذا توسلنا الى  
الله تعالى بايماننا بنيه ومحبه وموالاته واتباع سنته فهذا من أعظم الوسائل  
واما التوسل بنفس ذاته مع عدم التوسل بالايمان به وطاعته فلا يجوز ان يكون  
وسيلة ، فالتوسل بالخلق اذا لم يتوسل بايمان المتوسل به ولا بطاعته فبأي  
شيء يتوسل والانسان اذا توسل الى غيره بوسيلة فاما ان يطلب من الوسيلة  
الشفاعة له عند ذلك مثل ان يقال لا يي الرجل أو صديقه أو من يلزم عليه  
اشفع لنا عنده وهذا جائز ، واما ان يقسم عليه والاقسام على الله تعالى  
بالخلقين لا يجوز ولا يجوز الاقسام على مخلوق بمخلوق ، واما ان يسأل  
بسبب يقتضي المطلوب كما قال الله تعالى ( واتقوا الله الذي تساءلون به  
والارحام ) وسيأتي بيان ذلك

وقد تبين ان الاقسام على الله سبحانه بغيره لا يجوز ولا  
يجوز ان يقسم بمخلوق أصلاً ، وأما التوسل اليه بشفاعة المأذون  
لهم في الشفاعة فجاز والاعمى كان قد طلب من النبي صلى الله  
عليه وسلم ان يدعو له كما طلب الصحابة منه الاستسقاء ، وقوله أتوجه  
اليك بنيك محمد نبي الرحمة أي بدعائه وشفاعته لي ولهذا تمام الحديث  
« اللهم فشفعه في » فالذي في الحديث متفق على جوازه وليس هو مما نحن  
فيه وقد قال تعالى ( واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ) فملى قراءة  
الجمهور بالنصب انما يسألون بالله وحده لا بالرحم وتسألونهم بالله تعالى يتضمن

إقسام بعضهم على بعض بالله وتعاهدهم بالله وأما على قراءة الخفض فقد قال طائفة من السلف هو قولهم أسألك بالله وبالرحم وهذا اخبار عن سؤالهم وقد يقال انه ليس بدليل على جوازه فان كان دليلاً على جوازه فمعنى قوله أسألك بالرحم ليس أقساماً بالرحم والقسم هنا لا يسوغ لكن بسبب الرحم أي لان الرحم توجب لأصحابها بعضهم على بعض حقوقاً كسؤال الثلاثة لله تعالى بأعمالهم الصالحة وكسؤالنا بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعته ، ومن هذا الباب ما روي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ان ابن أخيه عبد الله بن جعفر كان اذا سأله بحق جعفر اعطاه وليس هذا من باب الاقسام فان الاقسام بغير جعفر أعظم بل من باب حق الرحم لان حق الله انما وجب بسبب جعفر وجعفر حقه على علي<sup>(١)</sup> ومن هذا الباب الحديث الذي رواه ابن ماجه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعاء الخارج الى الصلاة اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج اشرأ ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تنقذني من النار وان تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا انت» وهذا الحديث في اسناده عطية الموفي وفيه ضعف فان كان من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فهو من هذا الباب لوجهين أحدهما لان فيه السؤال لله تعالى بحق السائلين وبحق الماشين في طاعته وحق السائلين ان يجيبهم وحق الماشين ان يثيبهم وهذا حق أوجبه الله تعالى وليس للمخلوق ان

(١) العبارة كما ترى تشكو من تحريف النسخ والمعنى ان جعفر كان له حق على

أخيه علي ( رضي الله عنهما ) فاذا سئل بسبب حقه عليه اجابه

يوجب على الخالق تعالى شيئا ، ومنه قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة ، وقوله تعالى ( وكان حقا علينا نصر المؤمنين ) وقوله تعالى ( وعداً عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ، ومن أوفى بهذه من الله ) وفي الصحيح في حديث مماذ «حق الله على عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق المباد على الله اذا فعلوا ذلك ان لا يمتد بهم » وفي الصحيح عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى انه قال « يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » واذا كان حق السائلين والماعدين له هو الاجابة والاثابة بذلك فذاك سؤال لله نافعا له (؟) كالاتمادة بنحو ذلك في قوله صلى الله عليه وسلم « أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك » فالاستمادة بمعافاته التي هي فعله كالسؤال باثابته التي هي فعله

الوجه الثاني ان الدعاء له سبحانه وتعالى والعمل له سبب بمحصل مقصود البعد فهو كالتوسل بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم والصالحين من امته وقد تقدم ان الدعاء بالنبي صلى الله عليه وسلم والصالح اما ان يكون اقساما به او سببا به فان كان قوله بحق السائلين عليك اقساما فلا يقسم على الله الا به وان كان سببا فهو سبب بما جملة هو سبحانه سببا وهو دعاؤه وعبادته فهذا كله يشبه بعضه بعضا وليس في شيء من ذلك دعاء له بمخلوق من غير دعاء منه ولا عمل صالح منا

واذا قال السائل اسألك بحق الملائكة او بحق الانبياء وحق الصالحين .. ولا يقول غير ذلك فليس عليك بحق هؤلاء .. فاذا لم يجز له ان يحلف به ولا يقسم على

مخلوق به فكيف يقسم على الخالق به وإن كان لا يقسم به وإنما يتسبب به فليس في مجرد ذوات هؤلاء سبب يوجب تحصيل مقصوده ولكن لا بد من سبب منه كالإيمان بالملائكة والأنبياء أو منهم كدعائهم ولكن كثير من الناس تفردوا بذلك كما تمودوا الحلف بهم حتى يقول أحدهم وحقك على الله وحق هذه الشبهة على الله وإذا قال القائل أسألك بحق فلان أو بحجابه أي أسألك بإيماني به ومحبي له وهذا من أعظم الوسائل قيل من قصد هذا المعنى فهو معنى صحيح لكن ليس هذا مقصود عامة هؤلاء فن قال أسألك بإيماني بك وبرسولك ونحو ذلك أو بإيماني برسولك ومحبي له ونحو ذلك فقد أحسن في ذلك كما قال تعالى في دعاء المؤمنين (ربنا اننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار) وقال تعالى (الذين يقولون ربنا اننا آمنّا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) وقال تعالى (انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنّا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) وقال تعالى (ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) وكان ابن مسعود يقول اللهم امرني فأطعك ودعوني فأجبك وهذا سحر فاغفر لي . ومن هذا الباب حديث الثلاثة الذين أصابهم المطر فآووا إلى الغار وانطبقت عليهم الصخرة ثم دعوا الله سبحانه بأعمالهم الصالحة فخرج عنهم وهو مائت<sup>(١)</sup>

وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا خالد بن خراش المجاني وأسماعيل ابن إبراهيم قالا حدثنا صالح المزي عن ثابت عن انس قال دخلنا على رجل

(١) لعل الأصل « وهو مائت في الصحيحين » وما اظن ان المصنف قال

« مائت » فقط وهي تحتمل النفي

من الانصار وهو مريض ثقيل فلم نبرح حتى قبض فبسطنا عليه ثوبه وله أم  
عجوز كبيرة عند رأسه فالتفت اليها بمضنا وقال يا هذه احتسي بمصيتك عند الله  
قالت وما ذاك مات ابني؟ قلنا نعم قالت احق ما تقولون؟ قلنا نعم فهدت يديها  
الى الله فقالت اللهم انك تعلم اني اسلمت وهاجرت الى رسولك رجاء ان  
تعقبني عند كل شدة فرجا فلا تحمل علي هذه المصيبة اليوم. قال فكشفت  
الثوب عن وجهه فما برحنا حتى طمنا معه. وروي في كتاب الحلية لابي نعيم  
ان داود قال بحق آبائي عليك ابراهيم واسحاق ويعقوب فأوحى الله تعالى  
اليه يا داود أي حق لا بيك علي . وهذا وان لم يكن من الدلالة الشرعية  
فلا امراتيليات يعتضد بها ولا يعتمد عليها

وقدمت السنة ان الحي يطلب منه الدعاء كما يطلب منه سائر ما يقدر عليه  
واما المخلوق الغائب والميت فلا يطلب منه شيء . يحقق هذا الامر ان التوسل  
به والتوجه به لفظ فيه اجمال واشتراك بحسب الاصطلاح فعناه في لغة  
الصحابة ان يطلب منه الدعاء والشفاعة فيكونون متوسلين ومتوجهين بدعائه  
وشفاعته ودعاؤه وشفاعته صلى الله عليه وسلم من اعظم الوسائل عند الله عز  
وجل وامافي لغة كثير من الناس فعناه ان يسأل الله تعالى ويقسم عليه بدعائه  
والله تعالى لا يقسم عليه بشيء من المخلوقات بل لا يقسم بها بحال فلا يقال  
اقسمت عليك يارب ملائكتك ولا بكمبتك ولا بمبادك الصالحين كما لا يجوز  
ان يقسم الرجل بهذه الاشياء بل انما يقسم بالله تعالى باسمائه وصفاته ولهذا  
كان السنة ان يسأل الله تعالى باسمائه وصفاته فيقول اسألك بان لك الحمد  
لا اله الا انت انت المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي  
يا قيوم واسألك بانك انت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن

له كفواً احداً ، وكذلك قوله اللهم اني اسألك بما قد العز من عرشك  
ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الاعظم وجدك الاعلى وبكلماتك  
النامات ، مع ان هذا الدعاء الثالث في جواز الدعاء به قولان للعلماء ، قال  
الشيخ ابو الحسين القدوري في كتابه المسمى بشرح الكرخي قال بشر  
ابن الوليد سمعت ابا يوسف قال قال ابو حنيفة لا ينبغي لاحد أن يدعو  
الله الا به واكره ان يقول بما قد العز من عرشك او بحق خلقك وهو  
قول ابي يوسف قال ابو يوسف معقد العز من عرشه هو الله فلا اكره  
هذا واكره ان يقول بحق انبيائك ورسلك وبحق البيت والمشرع الحرام  
قال القدوري المسألة بخلقه لا تجوز لانه لا حق للمخلوق على الخالق فلا  
يجوز يعني وفقاً وهذا من ابي حنيفة وابي يوسف وغيرهما يقتضي المنع ان  
يسأل الله بغيره

فان قيل الرب سبحانه وتعالى يقسم بما شاء من مخلوقاته وليس  
لنا ان نقسم عليه الا به فهلا قيل يجوز ان يقسم عليه بمخلوقاته وان  
لا يقسم على مخلوق الا بالخالق تعالى. قيل لان اقسامه سبحانه بمخلوقاته  
من باب مدحه والثناء عليه وذكر آياته واقسامنا نحن بذلك شرك اذا اقسما  
به لحض غيرنا او لمنه او تصديق خبر او تكذيبه ، ومن قال لغيره اسألك  
بكذا فاما ان يكون مقسماً فهذا لا يجوز بغير الله تعالى والكفارة في هذا  
على المقسم لا على المقسم عليه كما صرح بذلك ائمة الفقهاء وان لم يكن  
مقسماً فهو من باب السؤال فهذا لا كفارة فيه على واحد منهما

فتبين ان السائل لله بخلقه اما ان يكون حالاً بمخلوق وذلك لا يجوز واما ان

يكون سائلاً به وقد تقدم تفصيل ذلك وإذا قال بالله افعل كذا فلا كفارة فيه على واحد منهما وإذا قال أقسمت عليك بالله لتفعلن أو والله لتفعلن، فلم يبر قسمه لزمّت الكفارة العالف. والذي يدعو بصيغة السؤال فهو من باب السؤال به، وأما إذا أقسم على الله تعالى مثل أن يقول أقسمت عليك يا رب لتفعلن كذا كما كان يفعل البراء بن مالك وغيره من السلف فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه قال رب اشمت اغبر ذي طمرين مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره » وفي الصحيح أنه قال لما قال انس بن النضر والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنية الربيع فقال النبي صلى الله عليه وسلم « يا انس كتاب الله القصاص » فعنا القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » وهذا من باب الحلف بالله لتفعلن هذا الامر فهو أقسام عليه تعالى وليس أقساماً عليه بمخلوق

وينبغي للعقل أن يدعوا بالأدعية الشرعية التي جاء بها الكتاب والسنة فإن ذلك لا ريب في فضله وحسنه وأنه الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، وقد تقدم أن ما يذكره بعض العامة من قوله صلى الله عليه وسلم إذا كانت لكم حاجة فاسألوا الله بجاهي حديث باطل لم يروه أحد من أهل العلم ولا هو في شيء من كتب الحديث، وإنما المشروع الصلاة عليه في كل دعاء ولهذا لما ذكر العلماء الدعاء في الاستسقاء وغيره ذكروا الصلاة عليه ولم يذكروا فيما شرع للمسلمين في هذه الحال التوسل به كما لم يذكر أحد من العلماء دعاء غير الله والاستعانة المطلقة بغيره في حال من الأحوال وإن

كان بينهما فرق فان دعاء غير الله كفر ولهذا لم ينقل دعاء احد من الموتى والغائبين لا الانبياء ولا غيرهم عن احد من السلف وائمة العلم وانما ذكره بعض المتأخرين ممن ليس من ائمة العلم المجتهدين بخلاف قولهم اسألك بجاه بنينا او بحقه فان هذا مما نقل عن بعض المتقدمين فله ولم يكن مشهورا بينهم ولا فيه سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم بل السنة تدل على النهي عنه كما نقل ذلك عن ابي حنيفة وابي يوسف وغيرهما،

ورأيت في فتاوي الفقيه ابي محمد بن عبد السلام : قال لا يجوز ان يتوسل الى الله باحد من خلقه الا برسول الله صلى الله عليه وسلم ان صح حديث الاعمى . فلم يعرف صحته وقد تقدم ان هذا الحديث لا يدل الا على التوسل بدعائه ليس من باب الاقسام بالخلق على الله تعالى ولا من باب السؤال بذات الرسول كما تقدم والذين يتوسلون بذاته لقبول الدعاء وعدلوا عما أمروا به وشرع لهم وهو من أقم الأمور لهم الى ما ليس كذلك فان الصلاة عليه من أعظم الوسائل التي بها يستجاب الدعاء وقد أمر الله بها

والصلاة عليه في الدعاء هو الذي دل عليه الكتاب والسنة والاجماع قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) وفي الصحيح عنه انه قال «من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا» وعن فضالة بن عبيد صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته لم يحمدا لله ولا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «عجل هذا» ثم دعاه فقال له أو لغيره « اذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد ربه ثم يصل على النبي ثم يدعو بعده بما شاء » رواه أحمد وأبو داود وهذا لفظه والترمذي والنسائي



وقال الترمذي حديث صحيح ، وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو ابن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول « اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فان من صلى علي صلاة صلى الله عليه عشرين مثلاً صلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون انا هو فن سأل الله لي الوسيلة حلت هليته الشفاعة » وفي سنن أبي داود والنسائي عنه ان رجلاً قال يا رسول الله ان المؤذنين يفضلوننا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قل كما يقولون فاذا انتهت سل تعطه . وفي المسند عن جابر بن عبد الله قال من قال حين ينادي المنادي اللهم رب هذه الدعوة القائمة والصلاة النافعة صل على محمد وارض عنه رضاء لا سخط بعده » استجاب الله له دعوته وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة » رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وقال الترمذي حديث حسن وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء قل ما ترد على داع دعوته : عند حصول النداء والصف في سبيل الله » رواه أبو داود . وفي المسند والترمذي وغيرهما عن الطفيل بن أبي كعب عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربع الليل قام فقال « يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه » قال أبي قلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة عليك فكم اجعل لك من صلاتي قال « ما شئت » قلت الربع قال « ما شئت وان زدت فهو خير لك » قلت النصف قال « ما شئت وان زدت فهو خير لك » قلت الثلثين قال « ما شئت وان زدت فهو خير

لك « قلت أجعل لك صلاتي كلها ؟ قال « إذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك » وفي لفظ « إذا يكفى همك ويفخره ذنبك » وقول السائل اجعل لك من صلاتي يعني من دعائي فإن الصلاة في اللغة هي الدعاء قال تعالى ( وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « اللهم صل على آل أبي أوفى » وقالت امرأة صل على يارسول الله وعلى زوجي فقال « صلى الله عليك وعلى زوجك » فيكون مقصود السائل أي يارسول الله ان لي دعاء أدعو به أستجلب به الخير وأستدفع به الشر فكم اجعل لك من الدعاء قال ما شئت فلما انتهى الى قوله اجعل لك صلاتي كلها قال اذا تكفى همك ويفخر ذنبك . وفي الرواية الأخرى « إذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك » وهذا غاية ما يدعو به الانسان من جلب الخيرات ودفع المضرات فان الدعاء فيه تحصيل المطلوب واندفاع المrehob كما بسط ذلك في مواضعه وقد ذكر علماء الاسلام وأئمة الدين الادعية الشرعية وأعرضوا عن الادعية البدعية فينبغي اتباع ذلك .

والمراتب في هذا الباب ثلاث ( إحداها ) ان يدعو غير الله وهو ميت أو غائب سواء كان من الانبياء والصالحين أو غيرهم فيقول يا سيدي فلان أغثني أو انا أستجير بك أو أستغيث بك أو انصرني على عدوي . واعظم من ذلك ان يقول اغفر لي وتب علي كما يفعله طائفة من الجهال المشركين واعظم من ذلك ان يسجد لقبره ويصلي اليه ويرى الصلاة اليه افضل من استقبال القبلة حتى يقول بعضهم هذه قبلة الخواص والكعبة قبلة العوام واعظم من ذلك ان يرى السفر اليه من جنس الحج حتى يقول

ان السفر اليه مرات يعدل حجة وغلاتهم يقولون الزيارة اليه مرة افضل من حج البيت مرات متعددة ونحو ذلك ، فهذا شرك بهم واز كان يقع كثير من الناس في بعضه

( الثانية ) ان يقال للميت او الغائب من الانبياء والصالحين ادع الله لي او ادع لنا ربك او اسأل الله لنا كما تقول النصارى لمريم وغيرها فهذا ايضا لا يستريب عالم انه غير جائز وانه من البدع التي لم يفعلها احد من سلف الامة واز كان السلام على اهل القبور جائزا ومخاطبتهم جائزة كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه اذا زاروا القبور ان يقول قائلهم « السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون يغفر الله لنا ولكم نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا اجرهم ولا تقتنا بعدم واغفر لنا ولهم » وروى ابو عمر بن عبد البر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ما من رجل يرث قبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام » وفي سنن ابي داود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ما من مسلم يسلم على الارء الله على رءحي حتى ارد عليه السلام » لكن ليس من المشروع أن يطلب من الاموات لا دعاء ولا غيره ، وفي موطأ مالك أزابن عمر كان يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك يا ابي ثم ينصرف ، وعن عبد الله ابن دينار قال رأيت عبد الله بن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو لأبي بكر وعمر وكذلك انس ابن مالك وغيره تقل عنهم انهم كانوا يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ارادوا الدعاء استقبلوا القبلة يدعون الله تعالى لا يدعون مستقبلي

الحجرة وان كان قد وقع في بعض ذلك طوائف من الفقهاء والصوفية والعامّة فلم يذهب الى ذلك امام متبع في قوله ولا من له في الامة لسان صدق عام

ومذهب الائمة الاربعة مالك وابي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم من ائمة الاسلام ان الرجل اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم واراد أن يدعو لنفسه فانه يستقبل القبلة ويختلفوا في وقت السلام عليه فقال الثلاثة مالك والشافعي وأحمد يستقبل الحجر ويسلم عليه من تلقاء وجهه، وقال ابو حنيفة لا يستقبل الحجر وقت السلام كما لا يستقبلها وقت الدعاء باتفاقهم ثم في مذهبه قولان قيل يستدبر الحجر وقيل يجعلها عن يساره . فهذا نزاعهم في وقت السلام واما في وقت الدعاء فلم يتنازعوا في انه انما يستقبل القبلة لا الحجر

والحكاية التي تذكر عن مالك انه قال للمنصور لما سأله عن استقبال الحجر فامر به بذلك وقال « هو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم » كذب على مالك ليس لها اسناد معروف وهو خلاف الثابت المنقول عنه باسانيد الثقات في كتب اصحابه كما ذكره اسماعيل بن اسحاق القاضي وغيره ، مثل ماذكروا عنه انه سئل عن اقوام يطيلون القيام مستقبلي الحجر يدعون لا تقسمهم فانكر مالك ذلك وذكر انه من البدع التي لم يفعلها الصحابة والتابعون لهم باحسان وقال لا يصالح آخر هذه الامة الا ما صلح اولها ولا ريب أن الامر كما قاله مالك فان الآثار المتواترة عن الصحابة والتابعين تبين ان هذا لم يكن من عملهم وعادتهم ولو كان استقبال الحجر عند الدعاء مشروعا لكانوا هم اعلم بذلك وكانوا اسبق اليه ممن بعدهم والداعي

يدعو الله وحده وقد نهى عن استقبال الحجر عند دعائه لله تعالى كما نهى  
عن استقبال الحجر عند الصلاة لله تعالى كما ثبت في صحيح مسلم وغيره عن أبي  
مرثد الغنوي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا  
إليها» فلا يجوز أن يصلى إلى شيء من القبور ولا قبور الأنبياء ولا غيرهم لهذا  
الحديث الصحيح

ولا خلاف بين المسلمين أنه لا يشرع أن يقصد الصلاة إلى القبر  
بل هذا من البدع المحدثه . وكذلك قصد شيء من القبور لاسيما قبور  
الأنبياء والصالحين عند الدعاء إذا لم يجوز قصد استقباله عند الدعاء لله تعالى فدعاء  
الميت نفسه أولى أن لا يجوز كما أنه لا يجوز أن يصلى مستقبله فلا أن لا يجوز الصلاة  
له بطريق الأولى نعلم أنه لا يجوز أن يسأل الميت شيئاً لا يطلب منه أن  
يدعو الله ولا غير ذلك ولا يجوز أن يشكى شيء من مصاب الدنيا والدين  
ولو جاز أن يشكى إليه ذلك في حياته فإنه ذلك في حياته لا يفضي إلى الشرك  
وهذا يفضي إلى الشرك لأنه في حياته مكلف أن يجيب سؤال من سأله لما  
له في ذلك من الاجر والثواب وبعد الموت ليس مكلفاً بل ما يفعله من ذكر  
لله تعالى ودعاء ونحو ذلك كما أن موسى يصلى في قبره وكما صلى الأنبياء خلف  
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بيت المقدس وتسميهم أهل الجنة والملائكة  
فهم يمتعون بذلك<sup>(١)</sup> وهم يفعلون ذلك بحسب ما يسره الله لهم ويقدره لهم  
ليس هو من باب التكليف الذي يمتحن به العباد

(١) هذه الجملة خبر قوله «بل ما يفعله من ذكر ودعاء» وجاء بها ليشمل به ما ذكره  
في التسمييه والتظهير عن موسى والأنبياء والملائكة ويحتمل أن يكون في الكلام تحريف  
من الناسخ

وحينئذ فسؤال السائل للميت لا يؤثر في ذلك شيئاً بل ما جعله الله فاعلاله هو يفعله وإن لم يسأله العبد كما يفعل الملائكة ما يؤمرون به وهم أنما يطيعون أمر ربهم لا يطيعون أمر مخلوق كما قال سبحانه وتعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون \* لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) فهم لا يعملون إلا بأمره سبحانه وتعالى

ولا يلزم من جواز الشيء في حياته جوازه بعد موته فإن بيته كانت الصلاة فيه مشروعة وكان يجوز أن يجعل مسجداً ولما دفن فيه حرم أن يتخذ مسجداً كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «لن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذروا فاعلوا. ولولا ذلك لبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً، وفي صحيح مسلم وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك» وقد كان صلى الله عليه وسلم في حياته يصلي خلفه وذلك من أفضل الأعمال ولا يجوز بعد موته أن يصلي الرجل خلف قبره وكذلك في حياته يطلب منه أن يأمر وأن يقي وأن يقضي ولا يجوز أن يطلب ذلك منه بعد موته، وأمثال ذلك كثيرة وقد كره مالك وغيره أن يقول الرجل زرت قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن هذا اللفظ لم يرد والاحاديث المروية في زيارة قبره كلها ضعيفة بل كذب وهذا اللفظ صار مشتركاً في عرف المتأخرين يراد به الزيارة البدعية التي في معنى الشرك كالذي يزور القبر ليسأله أو يسأل الله به أو يسأل الله عنده والزيارة الشرعية هي أن يزوره الله تعالى للدعاء له والسلام عليه ( ٢٤ - التوسل والوسيلة )

كما يصلي على جنازته فهذا الثاني هو المشروع ولكن كثيرا من الناس لا يقصد بالزيارة الا المعنى الاول فكره مالك ان يقول زرت قبره لما فيه من ايها المعنى الفاسد الذي يقصده اهل البدع والشرك

الثالثة ان يقال اسألك بفلان او بجاه فلان عندك ونحو ذلك الذي تقدم عن ابي حنيفة وابي يوسف وغيرهما انه منهي عنه وتقدم ايضا ان هذا ليس بمشهور عن الصحابة بل عدلوا عنه الى التوسل بدعاء العباس وغيره وقد تبين ما في لفظ التوسل من الاشتراك بين ما كانت الصحابة تفعله وبين ما لم يكونوا يفعلونه فان لفظ التوسل والتوجه في عرف الصحابة ولقهم هو التوسل والتوجه بدعائه وشفاعته ولهذا يجوز ان يتوسل ويتوجه بدعاء كل مؤمن وان كان بعض الناس من المشايخ المتبوعين يحتاج بما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «اذا اعيتكم الامور فطليكم باهل القبور او فاستعينوا باهل القبور» فهذا الحديث كذب مفترى عن النبي صلى الله عليه وسلم باجماع العارفين بحديثه لم يروه احد من العلماء بذلك ولا يوجد في شيء من كتب الحديث المعتمدة وقد قال تعالى (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا) وهذا مما يعلم بالاخطار من دين الاسلام انه غير مشروع وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عما هو اقرب من ذلك عن اتخاذ القبور مساجد ونحو ذلك ولعن اهله تحذيرا من التشبه بهم فان ذلك اصل عبادة الاوثان كما قال تعالى (وقالوا لا تدركنا آلهتنا ولا تدرن وداولا سواعا وهولاء ينفث ويموق ونسرا) فان هؤلاء كانوا قوما صالحين في قوم نوح فلما ماتوا كفوا على قبورهم ثم صورهم ثم اتخذوا الاصنام على صورهم كما تقدم ذكر ذلك عن ابن عباس وغيره من علماء السلف

وهذا الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم من هذا الشرك هو كذلك في شرائع غيره من الانبياء في التوراة ان موسى عليه السلام نهى بني اسرائيل عن دعاء الاموات وغير ذلك من الشرك وذكر أن ذلك من اسباب عقوبة الله لمن فعله وذلك ان دين الانبياء عليهم السلام واحد وان تنوعت شرائعهم كما في الصحيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «انما عاشر الانبياء ديننا واحد» وقد قال تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه) وقال تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم) وان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون «فنتقطعوا امرهم بينهم ذبرا كل حزب بما لديهم فرحون» وقال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون \* منيبين اليه واتقوه واقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين \* من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون) وهذا هو دين الاسلام الذي لا يقبل الله ديناً غيره من الاولين والآخرين كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع

## فصل

واذا تبين ما أمر الله به ورسوله وما نهى الله عنه ورسوله في حق أشرف الخلق وأكرمهم على الله عز وجل وسيد ولد آدم وخاتم الرسل والنبيين وأفضل الاولين والآخرين وأرفع الشفعا منزلة وأعظمهم جاها



عند الله تبارك وتعالى تبين ان من دونه من الانبياء والصالحين أولى بان لا يشرك به ولا يتخذ قبره وثناً يعبد ولا يدعى من دون الله لا في حياته ولا في مماته

ولا يجوز لاحد ان يستغيث بأحد من المشايخ الفاضلين ولا الميتين مثل ان يقول ياسيدي فلانا أغثني وانصرني وادفع عني أو أنا في حسبك ونحو ذلك بل كل هذا من الشرك الذي حرم الله ورسوله وتحريمه مما يلم بالاضطرار من دين الاسلام وهؤلاء المستغيثون بالفائين والميتين عند قبورهم وغير قبورهم لما كانوا من جنس عباد الاوثان صار الشيطان يضلهم ويقوهم كما يضل عباد الاصنام ويقوهم فتصور الشياطين في صورة ذلك المستغاث به وتخطبهم بأشياء على سبيل المكاشفة كما تخطب الشياطين الكهان وبعض ذلك صدق لكن لا بد ان يكون في ذلك ما هو كذب بل الكذب اغلب عليه من الصدق وقد تقضي الشياطين بعض حاجاتهم وتدفع عنهم بعض ما يكرهونه فيظن أحدهم ان الشيخ هو الذي جاء من الغيب حتى فعل ذلك أو يظن ان الله تعالى صور ملكاً على صورته فعل ذلك ويقول أحدهم هذا سر الشيخ وحاله وإنما هو الشيطان تمثل على صورته ليضل المشرك به المستغيث به كما تدخل الشياطين في الاصنام وتكلم عابديها وتقضي بعض حوائجهم كما كان ذلك في أصنام مشركي العرب وهو اليوم موجود في المشركين من الترك والهند وغيرهم

وأعرف من ذلك وقائع كثيرة في اقوام استغاثوا بي وبغيري في حال غيبتنا عنهم فرأوني أو ذلك الآخر الذي استغاثوا به قد جئنا

في الهواء ورفعنا عنهم ولما حدثوني بذلك بينت لهم ان ذلك انما هو شيطان تصور بصورتي وصورة غيري من الشيوخ الذين استغاثوا بهم ليظنوا ان ذلك كرامات للشيخ فتقوى عزائمهم في الاستغاث بالشيخ الفاضلين والميتين وهذا من أكبر الاسباب التي بها أشرك المشركون وعبدوا الاوثان وكذلك المستغيثون من النصاري بشيوخهم الذين يسمونهم العلاس يرون أيضا من يأتي على صورة ذلك الشيخ النصراني الذي استغاثوا به فيقتضي بعض حوائجهم

وهؤلاء الذين يستغيثون بالاموات من الانبياء والصالحين والشيوخ وأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم غاية أحدم ان يجري له بعض هذه الامور او تحكي لهم بعض هذه الامور فيظن ان ذلك كرامة وخرق عادة بسبب هذا العمل . ومن هؤلاء من يأتي الى قبر الشيخ الذي يشرك به ويستغيث به فينزل عليه من الهواء طعام أو نفقة أو سلاح او غير ذلك مما يطلبه فيظن ذلك كرامة لشيخه وانما ذلك كله من الشياطين وهذا من أعظم الاسباب التي عبدت بها الاوثان. وقال الخليل عليه السلام (واجتنبني وبني أن نعبد الاصنام) ربي انهم اضللن كثيرا من الناس) كما قال نوح عليه السلام ومعلوم ان الحجر لا يضل كثيرا من الناس الا بسبب اقتضى ضلالهم ولم يكن أحد من عباد الاصنام يعتقد انها خلقت السموات والارض بل انما كانوا يتخذونها شفعا ووسائط لا سباب منهم من صورها على صور الانبياء والصالحين ومنهم من جعلها تماثيل وطلاسم للكواكب والشمس والقمر ومنهم من جعلها لاجل الجن ومنهم من جعلها لاجل الملائكة فالمعبود لهم في قصدهم وهم انما هو للملائكة والانبياء والصالحين أو الشمس أو القمر

وهم في نفس الامر يبدون الشياطين فهي التي تقصد من الانس ان يبدوها وتظهر لهم ما يدعوم الى ذلك كما قال تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يبدون) قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) واذا كان العابد مما لا يستحل عبادة الشياطين أو هو انه انما يدعو الانبياء والصالحين والملائكة وغيرهم ممن يحسن العابد ظنه به واما ان كان مما لا يحرم عبادة الجن عرفوه انهم الجن وقد يطلب الشيطان الممثل له في صورة الانسان ان يسجد له او ان يفعل به الفاحشة أو ان يأكل الميتة ويشرب الخمر أو ان يقرب لهم الميتة وأكثرهم لا يعرفون ذلك بل يظنون ان من يخاطبهم اما ملائكة واما رجال من الجن يسمونهم رجال الغيب ويظنون ان رجال الغيب أولياء الله غائبون عن أبصار الناس وأولئك جن تمثل بصور الانس أو رؤيت في غير صور الانس قال تعالى (وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً) كان الانس اذا نزل أحدهم بواد يخاف أهله قال أعوذ بعظيم هذا الوادي من سفهائه وكانت الانس تستعبد الجن فصار ذلك سبباً لطغيان الجن وقالت الانس تستعبد بنا .

وكذلك الرقى والعزائم الاعجمية هي تتضمن اسماء رجال من الجن يدعون ويستغاث بهم ويقسم عليهم عن يعظمونه فتطيعهم الشياطين بسبب ذلك في بعض الامور وهذا من جنس السحر والشرك قال تعالى (واتبعوا مما تلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولان انما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه

وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ويتملمون ما يضرهم ولا ينفعهم  
ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ۝ ولبئس ما شروا به  
أنفسهم لو كانوا يعلمون) وكثير من هؤلاء يطير في الهواء وتكون  
الشياطين قد حملته وتذهب به الى مكة وغيرها ويكون مع ذلك زنديقا  
يمجد الصلاة وغيرها مما فرض الله ورسوله ويستعمل المحارم التي حرمها  
الله ورسوله وانما يقترب به أولئك الشياطين لما فيه من الكفر والفسوق  
والمصيان حتى اذا آمن بالله ورسوله وتاب والتزم طاعة الله ورسوله  
فارقته تلك الشياطين وذهبت تلك الاحوال الشيطانية من الاخبارات  
والتأثيرات واما أعرف من هؤلاء عدداً كثيراً بالشام ومصر والحجاز  
واليمن، واما الجزيرة والعراق وخراسان والروم فقيها من هذا الجنس  
أكثر مما بالشام وغيرها وبلاد الكفار من المشركين وأهل الكتاب أعظم  
وانما ظهرت هذه الاحوال الشيطانية التي أسبابها الكفر والفسوق  
والمصيان بحسب ظهور أسبابها فحيث قوي الايمان والتوحيد ونور الفرقان  
والايمان وظهرت آثار النبوة والرسالة ضعفت هذه الاحوال الشيطانية  
وحيث ظهر الكفر والفسوق والمصيان قويت هذه الاحوال الشيطانية  
والشخص الواحد الذي يجتمع فيه هذا وهذا الذي تكون فيه مادة تمده  
للايمان ومادة تمده للنفاق يكون فيه من هذا الحال وهذا الحال والمشركون  
الذين لم يدخلوا في الاسلام مثل البغشية والطونية والبدي ونحو ذلك  
من علماء المشركين وشيوخهم الذين يكونون للكفار من الترك والهند  
والخطا وغيرهم تكون الاحوال الشيطانية فيهم أكثر ويصعد أحدهم في  
الهواء ويحدثهم بأمور غائبة ويبقى الدف الذي ينفي لهم به عيشي في الهواء

ويضرب رأس أحدهم اذا خرج عن طريقهم ولا يرون احداً يضرب له،  
ويطوف الاناء الذي يشربون منه عليهم ولا يرون من يحمله ويكون احدهم  
في مكان فن نزل منهم عنده ضيفه طعاما يكفيهم ويأتيهم بالوان مختلفة  
وذلك من الشياطين تأتيه من تلك المدينة القريبة منه أو من غيرها تسرقه  
وتأتي به وهذه الامور كثيرة عند من يكون مشركا أو ناقص الايمان  
من الترك وغيرهم<sup>(١)</sup> وعند التار من هذا أنواع كثيرة

واما الداخلون في الاسلام اذ لم يحققوا التوحيد واتباع الرسول بل دتوا  
الشيوخ الغائبين واستغاثوا بهم فلم من الاحوال الشيطانية نصيب بحسب  
ما فيهم مما يرضي الشيطان ومن هؤلاء قوم فيهم عبادة ودين مع نوع جهل يحمل  
أحدهم فيوقف بعرفات مع الحجاج من غير ان يحرم اذا حاذى المواقف  
ولا بيت بزدلقه ولا يطوف طواف الافاضة ويظن انه حصل له بذلك عمل  
صالح وكرامة عظيمة من كرامات الاولياء ولا يعلم ان هذا من تلاعب  
الشيطان به فان مثل هذا الحج ليس مشروعا ولا يجوز باتفاق علماء  
المسلمين ومن ظن ان هذا عبادة وكرامة لا ولياء الله فهو ضال جاهل،  
ولهذا لم يكن أحد من الانبياء والصحابة يفعل بهم مثل هذا فانهم اجل  
قدرا من ذلك، وقد جرت هذه القضية لبعض من حمل هو وطائفة معه من  
الاسكندرية الى عرفة فرأى ملائكة تنزل وتكتب اسماء الحجاج فقال  
كتبتموني قالوا انت لم تحج كما حج الناس انت لم تنعب ولم تحرم ولم  
يحصل لك من الحج الذي يثاب الناس عليه ما حصل للحجاج وكان بعض

(١) كان أكثر الترك الذين دخلوا في الاسلام لا يزالون الى عهد المماليك جاهلين

لم تعلموا من الدين ولا من غيره شيئا

الشيوخ قد طلب منه بعض هؤلاء أن يحج معهم في الهواء فقال لهم هذا الحج لا يسقط به الفرض عنكم لأنكم لم تحجوا كما أمر الله ورسوله،  
ودين الاسلام مبني على اصلين على ان يعبد الله وحده لا يشرك به شي هو على ان يعبد بما شرعه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم، وهذان هما حقيقة قولنا اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فالاله هو الذي تأله القلوب عبادة واستماعة ومحبة وتمظيما وخوفا ورجاء واجلالا واكراما والله عز وجل له حق لا يشركه فيه غيره فلا يعبد الا الله اولا يدعى الا الله ولا يخاف الا الله ولا يطاع الا الله

والرسول صلى الله عليه وسلم هو المبلغ عن الله تعالى امره ونهيه وتحاييله وتحريمه فالاحلال ماحلله والحرام ما حرمه والدين ما شرعه والرسول صلى الله عليه وسلم واسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ امره ونهيه ووعدده ووعيدده وتحاييله وتحريمه وسائر ما بلغه من كلامه واما في اجابة الدعاء وكشف البلاء والهداية والاغناء فالله تعالى هو الذي يسمع كلامهم ويرى مكانهم ويعلم سرهم ونجواهم وهو سبحانه قادر على ازالة النعم وازالة الضر والسقم من غير احتياج منه الي ان يعرفه أحد احوال عبادته أو يعينه على قضاء حوائجهم والاسباب التي بها يحصل ذلك هو خلقها وسيرها فهو مسبب الاسباب وهو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد (يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن) فأهل السموات يسألونه واهل الارض يسألونه وهو سبحانه لا يشغله سمع كلام هذا عن سمع كلام هذا ولا يغلظه اختلاف اصواتهم ولغاتهم بل يسمع ضجيج الاصوات باختلاف اللغات على تفنين الحاجات ولا يبرمه إلحاح المهين بل يحب الإلحاح في الدعاء، وقد كان

الصحابه رضوان الله عليهم اذا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الاحكام  
أمر الرسول صلى الله عليه وسلم باجابتهم كما قال تعالى (يسألونك عن الالهة  
قل هي موافيت للناس والحج) ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو • يسألونك  
عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال كبير) الى غير ذلك من مسائهم فلما  
سألوه عنه سبحانه وتعالى قال (واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب  
دعوة الداعي اذا دعاني) فلم يقل سبحانه فقل بل قال تعالى فاني قريب  
اجيب دعوة الداعي فهو قريب من عباده كما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
في الحديث لما كانوا يرفدون اصواتهم بالذكر والدعاء فقال « ايها الناس  
أربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غائبا انما تدعون سميعا  
قريبا ان الذي ندعونه اقرب الى احدكم من عنق راحلته » وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم « اذا قام احدكم الى صلاته فلا يصمتن قبل وجهه فان الله  
قبل وجهه ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا ولكن عن يساره وتمت قدمه »  
وهذا الحديث في الصحيح من غير وجه

وهو سبحانه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه ليس في مخلوقاته شيء من  
ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته وهو سبحانه غني عن العرش وعن سائر المخلوقات  
لا يفتقر الى شيء من مخلوقاته بل هو الحامل بقدرته العرش وحملته العرش ،  
وقد جمل تعالى العالم طبقات ولم يجعل اعلاه مفتقرا الى اسفله فالحماء  
لا تفتقر الى الهواء والهواء لا يفتقر الى الارض فالعلي الاعلى رب السموات  
والارض وما بينهما الذي وصف نفسه بقوله تعالى ( وما قدروا الله حق  
قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه  
وتعالى عما يشركون ) أجل وأعظم وأغنى وأعلام أن يفتقر الى شيء من المخلوقات

أو غير حمل بل هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً  
أحد الذي كل ماسواه مفتقر اليه وهو مستغن عن كل ماسواه

وهذه الامور مبسطة في غير هذا الموضع قد بين فيه التوحيد  
الذي بمت الله به رسوله قولاً وعملاً فالتوحيد القولي مثل سورة الاخلاص  
( قل هو الله أحد ) والتوحيد العملي ( قل يا أيها الكافرون ) ولهذا كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بهاتين السورتين في ركعتي الفجر وركعتي  
الطواف وغير ذلك وقد كان أيضاً يقرأ في ركعتي الفجر وركعتي الطواف  
( قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ) الآية وفي الركعة الثانية بقوله تعالى ( قل يا أهل  
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً  
ولا نتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون )  
فان هاتين الآيتين فيهما دين الاسلام وفيهما الايمان القولي والعملي فقوله  
تعالى ( آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق  
ويعقوب والاسباط ) الى آخرها يتضمن الايمان القولي والاسلام، وقوله  
( قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ) الآية الى آخرها  
يتضمن الاسلام والايمان العملي فاعظم نعمة أنعمها الله على عباده الاسلام  
والايمان وهما في هاتين الآيتين والله سبحانه وتعالى اعلم ،

فهذا آخر السؤال والجواب الذي أحببت إيراد ههنا بألفاظه لما  
اشتمل عليه من المقاصد المهمة والقواعد النافعة في هذا الباب مع الاختصار  
فان التوحيد هو سر القرآن وكتب الايمان وتنويع العبادة بوجوه  
الدلالات من أم الامور وأنعمها للعباد في مصالح الماش والمعاد والله أعلم  
( ثم الكتاب )



﴿ فهرس كتاب التوسل والوسيلة ﴾

صفحة	صفحة
الشیاطین : تمثلها واضلالمها للناس	التوسل . معانيه ١٢ و ٣ و ٥٣ و ٧١ و ٩٤
١٦ و ٢٧ — ٣٦ و ١٨٨	د بالایمان بالنبي وطاعته ٢٣ و ٥٤
دعاء المشركين لاصحاب القبور ١٧	و ٥٦ و ٧١
د الصالحين الموتى أو الغائبين	التوسل بدعاء النبي وشفاعته نافع ومشروع
شرك ١٨ و ٣٦ و ١٦٦ و ١٧٦ و ١٨١	في حال حياته ٣ و ١٢ و ٥٥ و ٥٦ و ٨٨
الاجماع على عدم طلب شيء من	و ١٠٩ و ١٤٨ و ١٦٧
الميت أو الغائب ١٩	الایمان شرط للاتقاع بدعاء النبي
البدعة في الدين ضلالة حتما ٢٠	بالمغفرة ٣ و ٥
وجوب اتباع سبيل المؤمنين الاولين ٢١	شفاعته (ص) للمؤمنين ٤ و ٨ و ١٢
النهي عن اتخاذ القبور مساجد ٢٢ و ٢٥	د (ص) لأبي طالب ٤ و ١٣
زيارة القبور قسمان بدعية وشرعية ٢٤ و ٨٥	شفاعة ابراهيم لأبيه ٥
أول الشرك تعظيم الموتى ٢٥	نبيه (ص) عن الاستغفار لأمه ٦
قول الفلاسفة بنفع أرواح الموتى ٢٦	إنذاره (ص) لعشيرته وقوله إنه لا يملك
حديث تصدي الجن لا يذاء النبي ٢٨	لهم من الله شيئا ٧
ما يراه العباد من الامور الغريبة ٣٠	الشفاعة — الآيات النافية لها ولنفعها ٩
تمثل الشيطان للشيخ عبد القادر الجيلي ٣١	د د في كونه الله وبأذنه ١٠
خدمة الشیاطین للناس ٣٢ و ١٩٢	و ١٣٥ و ١٦٧
روية أرواح الموتى عند كل الملل ٣٣	التوحيد أصل الدين وبه النجاة ١٣
الكرامة والولاية للمؤمنين لا الضالين	الایمان بالله مع الشرك باتخاذ الشفعاء ١٤
٣٤ و ١٨٩	المشركون ههنا ١٥
الخوارق والغرائب مصدر ضلال	شرك قوم نوح بتعظيم قبور الصالحين
المشركين ٣٥ و ١٩١	و صورهم وتماثيلهم ١٦ و ٢٥

صفحة	صفحة
٥٢	الخوارق ليست كلها كرامات ١٨٩
٥٣	الفرق بين دعاء النبي والاستشفاع به ٣٧
٥٤	الدليل على تحريم دعاء غير الله تعالى ٣٨
٥٥	الدعاء - حكمته وتركه لما هو أفضل منه ٤٠
٥٦	« في الصلاة وغيرها ٤١ و ٦١ »
١٧٧ و ٦٩ - ٦٥	السؤال ما يشرع منه وما لا يشرع ٤٢
٥٧ و ٥٦	أبو بكر الصديق: كونه آمن الناس في صحبته للنبي (ص) وعدم سؤاله إياه شيئاً ٤٤
٦٥ - ٦٣	الجزاء على المعروف ومنه الدعاء ٤٥
١٧٠ و ١٣٧ و ٥٧	الاسلام دين جميع الانبياء ٤٥
١٣٧ و ٥٧	« له أصلان التوحيد وعبادة الله وحده بما شرعه ٤٦ و ١٤٩ و ١٦٨ و ١٩٣ »
٥٧	سؤال الناس - مفاسده وقبحه ٤٧ و ٥١
٥٨	ثواب الداعي الى الهدى ٤٧
٥٩	النبي له مثل ثواب من اتبعه ٤٧
١٧٢ و ٦١ و ٥٩	حكمة طلب النبي الدعاء له والصلاة عليه ٤٨
٦٠	طلبه (ص) الدعاء من عمر ٤٨
٦١	الدعاء ما يشرع طلبه منه وما لا يشرع ٤٩
٦٤ و ٦٢	سؤال الميت ليس بمشروع ولا جائز ٤٩
٦٣	الشريعة انما تأمر بالمصالح الراجحة أو الخالصة ٤٩ و ١١٠
٦٤	حكمة صلاة الجنائز وزيارة قبور المؤمنين ٥٠
٦٥	الشیطان أمره بالفساد والفوایة وسلطانہ ٥١
٦٥ و ٧٣ و ١٤٤	ذکر الله وصراطه المستقیم ٥٢
	المشابهة بين المسلمين وأهل الكتاب ٥٣
	الوسيلة في القرآن والحديث ٥٤
	التوسل له معنيان شرعيان ومعنى مبتدع ٥٥
	الحلف بحق بعض الخلق على الله ٥٦
	لاحق للمخلوق على الخالق ٥٦ و ٥٧
	الحلف بالخلوقات حرام ٥٧ و ١٣٧ و ١٧٠
	إقسام الله ببعض مخلوقاته - معناه ٥٧
	وحكمته ٥٧
	السؤال بالحق وأبرار القسم ٥٨
	الاقسام بالله على الناس ٥٩
	السؤال بالله وعلى الله ٥٩ و ٦١ و ١٧٢
	الدعاء باسم الرب والحي القيوم ٦٠
	سماع الدعاء - استجابته ٦١
	سؤال الله بالأعمال الصالحة ٦٢ و ٦٤
	« » بحرمة الانبياء وجاههم ٦٣
	« » بالایمان والنبي واتباعه ٦٤
	« » بحق فلان مبني على اصليان ٦٥
	« » « » اوجه بعض خلقه ٦٥
	يكون خاصا بهم ٦٩
	حق الله على عباده وحقهم عليه ٦٩
	بوعده ٦٥ - ٧٣ و ١٤٤

صفحة	صفحة
عبادة الناس لا توجب لهم حقاً على الله	٦٦
لغناه عنها	٦٦
الفرق بين المخلوق والمخلوق	٦٧
الاوامر والنواهي لمصالح العباد	٦٨
دخول الجنة بفضل الله لا بالعمل	٦٨
الخلاف فيما يجب ويحرم عليه تعالى	٧٠
الظلم وكونه مستحيلاً على الله	٧٠
السؤال بالرحم وصلة الرحم	٧٢ و١٨٢
استسقاء عمر بالعباس	٥٦ و٧٤ و١٢٦
الاستسقاء باهل الخير والصالح	٧٥
اجلال السلف للنبي (ص)	٧٦
قول مالك هو وسيلة ابيك	٧٧ - ٨٢
آدم	٧٧ - ٨٢
استقبال قبر النبي عند السلام عليه	٧٩ و١٨٣
والقبلة عند الدعاء	٧٩ و١٨٣
بهي مالك عن اطالة الوقوف وتكراره	٨٠
عند القبر الشريف	٨٠
نهى النبي عن اتخاذ قبره عيداً ووثناً	٨١
السلف لم يطلبوا من النبي بعد وفاته	٨٢
شيئاً	٨٢
السلام على النبي	٧٩ و٨٣
احاديث زيارة قبره (ص) ضعيفة	٨٣
وموضوعة	٨٣
السفر الى قبور الانبياء والصالحين	٨٤ و١٤٣
والمساجد ونذره	٨٤ و١٤٣
حديث ما بين يتي ومنبري روضة	٨٥
الشفاعة تطالب من الحي دون الميت	٨٥ و١٠٩
الشفاعة والاستشفاع . معناها ٨٩ و٩٤	٨٩ و٩٤
١٥١ و	١٥١ و
تفسير الكلمات اللغوية والشرعية	٩١ - ٩٣
بالاصطلاحات الحادثة	٩١ - ٩٣
العقل عند الفلاسفة وحديث أول	٩٢
ما خلق الله العقل	٩٢
مسند احمد هل فيه موضوعات	٩٥
الخلاف في معنى الحديث الموضوع	٩٥
تنزيه الصحابة واكثر التابعين عن	٩٦
الكذب ووضع الحديث	٩٦
الاحاديث الضعيفة . شرط روايتها	٩٧
والعمل بها	٩٧
لا تجوز تحريم شيء بدون دليل	٩٧
الاحاديث الضعيفة لا يعتمد عليها	٩٧
وشرط روايتها والعمل بها	٩٧
الاحاديث الضعيفة في الفضائل	٩٧ و١٠٥
والمناقب	٩٧ و١٠٥
الاسرائيليات . ما تجوز روايته منها	٩٨

صفحة	صفحة
المتابعة في السنة لا في صورة الفعل	الترمذي هو الذي قسم الحديث
١٢٤ وعوارضه	ثلاثة اقسام: صحيح وحسن وضعيف ٩٨
١٢٥ ليس لغير النبي ان يشرع	حديث الدعاء لمنع النسيان موضوع ٩٩
الصحابة ما انفرد به بعضهم عن الجمهور	سؤال آدم بحق محمد > ١٠٠
في الاستباحة والكراهة والتحریم	الحاكم تصحيحه للضعاف والموضوعات
١٢٥ الصحابي متى يكون قوله حجة عند	١٠١
القائل بذلك	مراتب مصححي الحديث ١٠١
التوسل بذات النبي أو غيره لادليل	المعادلة بين البخاري ومسلم وما انكر
١٢٦ عليه	من تصحيحهما ١٠٢
١٢٨ و ١٦٧	مسلم ما غلط به في تصحيحه ١٠٢
السؤال بالنبي ولو بغير حلف ممنوع ١٢٨	اكثر احاديث الصحيحين قطعية ١٠٣
> بالخلوقات وما ليس سببا	كذب الاحبار ووهب بن منبه ١٠٤
لاجابة الدعاء	حديث ما يكتب لحفظ القرآن والعلم
١٢٩	موضوع ١٠٤
اقسام الله بمخلوقاته . معناه ومنهنا	رواة احاديث الفضائل ١٠٥
منه ١٣١ و ١٧٧	المحدثون الذين يكتبون كل ما يروي
الفرق بين ماله وما للرسول في الدين	الحج ١٠٦
١٣٣ و ١٤٥	المحدثون الذين يكتبون ما يحتاج به ١٠٦
استفتاح اليهود بالنبي على الكافرين	الآثار الواردة في سؤال الله بخلقه ١٠٧
١٣٦ - ١٤٢	حديث الاعمى في التوسل ٧٣ و ١١٠
اليهود كانوا مغلوبين للمرب ١٤١	١٢٧ و ١٦٠ - ١٦٢
التوسل بالمسيح والعزيز . انتهى عنه ١٤٢	الصحابة اجتهداهم الخالف للسنة ١٢٢
الاستغاثة بغير الله ١٤٣ و ١٦٥	و ١٢٦
الآيات في خشية الله دون الرسول	الفرق بين فعل النبي قصد او فعله اتفاقا ١٢٣
وما لله وللرسول ١٤٥	
التوسل أنواع ١٤٨ و ١٦٧	

صفحة	صفحة
١٧٣	الرسول وسائط في التبليغ فقط ١٤٧
١٧٤	— ١٤٩ و ١٩٣
١٧٥	فتوى المصنف المصرية في التوسل ١٥١
١٧٦	استسقاء النبي والتوسل به فيه ١٥٢
١٧٨	الدعاء مشروع ولو من المفضل
١٨٠	للأفضل ١٦٣ و ١٧٠
١٨١	الرقية والدعاء لاسما للعائب ١٦٤ و ١٩٠
١٨٣	طلب الدعاء من الموتى ذريعة للشرك
١٨٥	١٦٦ و ١٧٦ و ١٨٢
١٨٦	الشفاعة التي نفاها الله والتي أثبتها ١٦٧
١٩٠	الفرق بين التوسل بالنبي في حياته
١٩٤	وبعد وفاته ١٦٧
سورتا الاخلاص والكافرين جميعهما	الدين الاتباع وعدم القول بغير علم ١٦٩
١٩٥	الاستعاذة بالخلاوقات والرقى ١٧٠
	التوسل بالاسباب لا بالاشخاص ١٧١

﴿ يقول محمد وشيد رضا صاحب المنار ﴾

قد طبع هذا الكتاب النفيس في مطبعتنا عن نسخة كثيرة الغلط والتحريف ولم يوجد سواها للمقابلة فاجتهدت في تصحيح أصلها بقدر الامكان فما عرفت أصله الذي غلط فيه الناسخ أو حرفه صححته وما لم أعرف أصله تركته وقد أشرت الى بمضه بهاملة الاستفهام (؟) ولكن لا يكاد يوجد فيه غلط يخل بالمعنى المراد . وما تركته على حاله بعض الاحاديث الواردة فيه بألفاظ غير التي أحفظها لاحتمال ان يكون ما في الكتاب رواية أخرى والمصنف رحمه الله تعالى هو الحافظ المحيط بكتب الحديث . وقد يوجد فيه أغلاط مطبعية لا تخفى على القارئ

❖ ائمان مطبوعات التار مع اجرة البريد مضمونة ❖

٢٠	٠١٢	تفسير القرن الحكيم الجزء الثالث ورق متوسط	
٢٠	٠١٧	» » » » جيد	
٢٠	٠١٤	» » الجزء الثاني » متوسط	
٢٠	٠١٩	» » » » جيد	
	٠٠٤	» الفاتحة ومشكلات القرآن	
	٠٢٤	شرح عقيدة السفارني جزء ٢	
٢٠	٠١٧	أسرار البلاغة - - - - - تسط	
٢٠	٠٢٢	»	
٢٠	٠٢٢	دلائل الاعجب	
٢٠	٠٠٦	محاورات المصلح والمقلد	
٢٠	٠٠٤	شبهات النصارى وحجج الاسلام	
٢٠	٠٠٤	الاسلام في نظر العقل الصحيح	
	٠٢٣	تاريخ الاستاذ الامام (جزء المنشات) ورق متوسط	
	٠٢٨	» » » » ورق جيد	
٢٠	٠١٢	» (جزء التآيين والمرائي) ورق متوسط	
٢٠	٠١٧	» » » » ورق جيد	
	٠٠٠	» (الجزآن مما تنقص قيمتهما قروش)	

(تنبیه) هذه الايمان لنسخ غير مجلدة ومن طلب شيئاً من هذه الكتب مجلدة فعليه أن يزدأجرة التجليد خمسة قروش لكل جزء ماعدا الكتب الصغيرة وهي ما قبل ثمنه عن عشرة قروش

## مجلدات المنار

ثمن الطبعة الجديدة من المجلد الاول خمسون قرشا الى ان يتم طبعه بعد شهرين  
تقريبا فيكون ستون قرشا . ثمن المجلد الثاني مئة قرش اميرية وثمان الثالث سبعون  
قرشا وثمان كل مجلد من سائر المجلدات ستون قرشا . وهذا ماعدا أجرة التجليد والبريد

---

## ﴿ رسالة التوحيد للاستاذ الامام ﴾

طبعتها طبعة ثانية فيها زيادة بأكثر من سبعين موضعا . وحذف وتقيح بقلم  
المؤلف . وثمانها خمسة قروش ومن الورق الجيد ستة قروش في مصر وفرنك  
ونصف في الخارج

---

# كتاب

## التوسل والوسيلة

﴿ تأليف ﴾

« شيخ الاسلام الامام تقي الدين احمد بن تيمية »

رضي الله عنه وارضاه

﴿ استخرج من كتاب الكواكب الدراري ﴾

لابن عروة الدمشقي الذي أودع فيه كثير من مصنفات شيخ الاسلام

وهو فيه بعنوان : ( قاعدة جليله . في التوسل والوسيلة )

طبع بنفقة الشركة الخيرية لطبع الكتب العالية الاسلامية بمجده ﴿

نسخة خطية محرفة صحح أصلها بقدر الامكان وعلق عليه بعض الهوامش

﴿ السيد محمد رشيد رضا منشئ مجلة المنار ﴾

« حقوق الطبع محفوظة »

( الطبعة الأولى )

طبعة المنار شارع درب الجامع بمصر سنة



# الترزية الاسرقتالية

(أو)

## أميلك الفن التاليع عثيرة

قد تم طبع هذا الكتاب الجليل بالعربية في الوقت الذي اشتدت اليه حاجة المصريين وجميع الشعوب العثمانية ، ليتعلموا أمثل الطرق للترزية والتعليم الذين تكون بها الامة مستقلة بالطبع ، الذي من لوازمه الاستقلال بالحكم ، وثمن النسخة (غير مجلدة) من ورق كورق المنار ١٦ قرشا صحيحا ومن ورق اجود منه ٢٠ قرشا واجرة البريد مضمون ٢٥ مليا . وثمن النسخة في البلاد العثمانية ريال مجيدي واجرة البريد ربع مجيدي . وهو يطلب من مكتبة المنار بطرابلس الشام ومن المكتبة الاهلية في بيروت

### ﴿ انجيل برنابا ﴾

هذا الانجيل هو رواية برنابا أحد الحواريين وقد سماه الانجيل الصحيح ويمتاز على الانجيل المتداول بتأييد التوحيد وإنكار التثليث والصلب وبالشارة الصريحة بنبي عليه وسلم وقد كان مخفيا في مكتبة البابا وظهر في هذا العصر وتر . وبالعربية وثمن النسخة العربية منه غير مجلدة ١٥ قرشا مصريا وأجـ . سان وثمنه في خارج مصر أربعة فرنكات واجرة البريد نصف فرنك . ثمن النسخة المجلدة بجلدا افرنجيا خمسة قروش مصرية او فرنك ونصف من ( مكتبة المنار بمصر )

### ﴿ كتاب التوسل والوسيلة ﴾

نخبة منه سبعة قروش صاغ عدا اجرة البريد



26 '11

DUE DATE

1927

7 JAN 1976

22:02:0

1/2/79

